

القواعد فی العقائد

تالیف

شیخ الحدیث والتفسیر

پیر سائیں غلام رسول قاسمی قادری نقشبندی

دامت برکاتہم العالیہ

ناشر

رحمۃ للعالمین پبلی کیشنز بشیر کالونی سرگودھا

048-3215204-0303-7931327

افضل سمجھنا اور سمجھنے سے محبت کرنا، موزوں پر مسخ کو جائز سمجھنا، تمام صحابہ و اہل بیت علیہم الرضوان کا ادب، اجماع امت کی حجیت کو تسلیم کرنا، ہمیشہ جماعت کا ساتھ دینا اور شذوذ سے بچنا۔

(iii)۔ ثابتات محکمہ :- یہ ایسے عقائد ہیں جو ظنی دلائل سے ثابت ہوں۔ یہ دلائل اس قدر وزنی ہوتے ہیں کہ جانب خلاف کو پچھاڑ کر رکھ دیتے ہیں۔ جیسے صحیح خبر واحد اور قول جمہور۔ ان کا خلاف بھی کوئی معمولی آفت نہیں، اللہ کا ہاتھ جماعت پر ہے بِذِ اللَّهِ عَلَى الْجَمَاعَةِ۔ مثلاً گستاخ رسول کی توبہ کا عدم قبول، انبیاء کی فرشتوں پر افضلیت، حضرت عثمان غنی ؓ کی سیدنا علی المرتضیٰ کرم اللہ وجہہ الکریم پر افضلیت۔

(iv)۔ ظنیات محتملہ :- یہ نظریات ایسی ظنی دلیل سے ثابت ہوتے ہیں جو محض رائج ہو اور جانب خلاف کے لیے گنجائش بھی موجود ہو۔ مثلاً محبوب کریم ؐ کو عالم ماکان و مایکون سمجھنا، حاضر ناظر سمجھنا، مختار کل سمجھنا، آپ ؐ کی نورانیت حسی، یا رسول اللہ کہنے کا جواز، حضور ؐ کا سایہ نہ ہونا، علماء و شہداء کے شفیع بننے کا عقیدہ، مزارات کی زیارت اور صاحب مزار سے توسل، بخاری شریف کو اصح الکتاب بعد کتاب اللہ سمجھنا۔

بعض کام ایسے ہیں جن کا تعلق عقیدے سے نہیں بلکہ عمل سے ہے اور عصر حاضر میں اختلافی ہونے کی وجہ سے انہیں عقائد کے ساتھ نتھی کر دیا جاتا ہے۔ مثلاً ایصال ثواب کے لیے دن مقرر کرنا، میلاد شریف منانا، کھڑے ہو کر صلوٰۃ و سلام پڑھنا، محبوب کریم ؐ کے اسم گرامی پر انگوٹھے چومنا، جنازہ کے بعد دعا مانگنا، ایصال ثواب کی مختلف صورتیں مثلاً سوئم چالیسواں عرس وغیرہ۔ یہ سب باتیں مستحب ہیں، ان کا کرنا ثواب ہے، لیکن ان کے ترک سے نہ گناہ لازم آتا۔

ایک محقق کو معلوم ہونا چاہیے کہ کوئی دلیل سے کیا ثابت ہوتا ہے اور کون سے دعویٰ پر کوئی دلیل درکار ہوتی ہے۔ آج کچھ لوگ ایسے ہیں جو قطعی باتوں کے انکار کو بھی کفر نہیں کہتے اور کچھ لوگ ایسے ہیں جو ظنیات محتملہ اور مستحبات پر شرک کا فتویٰ داغ رہے ہیں۔ ایسا بھی دیکھنے میں آیا ہے کہ مکرر محض اپنے پسندیدہ احتمال پر مصر ہوتا ہے اور اس احتمال کے منکر کو کافر کہہ رہا ہوتا ہے۔ جبکہ فریق مخالف کے پاس قول مختار ہوتا ہے۔ چورائیا کو تو ال کو ڈانٹتا ہے۔ نہ صرف ڈانٹتا ہے بلکہ اسے کافر کہتا ہے۔ اس صورت حال

وَرَفَعْنَا لَكَ ذِكْرَكَ کا ہے سایہ تجھ پر
بول بالا ہے ترا ذکر ہے اُونچا تیرا

الحمد لله که کتاب الاجواب نافع شیخ وشاب مفید عاقل موقظ غافل
مستحب

جَاءَ الْحَقُّ وَزَهَقَ الْبَاطِلُ

المعروف
فیصلہ مسائل

(جلد اول)

اضافات جدیدہ و ضخیمہ عجیبہ کے ساتھ
جس میں موجودہ زمانہ کے عام مختلف فیہ مسائل کا نہایت محققانہ دلیل فیصلہ کر دیا گیا ہے

مُصَنَّفُهُ

حضرت حکیم الامت مولانا مفتی الحاج احمد یار خاں صاحب انجمن انوی بادیونی مدظلہ
سہر پست مدرسہ غوثیہ گجرات پاکستان

بہتمام

محمد اقبال خان عرب منصفی میاں

ناشر: مفتی افتخار احمد خان مالک نعیمی کتب خانہ گجرات

جیسا کہ احادیث میں آیا ہے اس حدیث اور ان عبارات سے معلوم ہوا کہ دفن میت کے بعد اس کو کلمہ طیبہ کی تلقین مستحب ہے تاکہ مردہ نکیرین کے سوالات میں کامیاب ہو۔ چونکہ اذان میں کلمہ بھی ہے۔ اس لیے یہ اذان بھی تلقین میت ہے اور مستحب ہے بلکہ اذان میں پوری تلقین ہے کیونکہ نکیرین میت سے تین سوال کرتے ہیں اول تو یہ کہ تیرا رب کون ہے؟ پھر یہ کہ تیرا دین کیا ہے؟ پھر یہ کہ اس سنہری جالی والے سبز گنبد والے آقا کو تو کیا کہتا ہے؟ پہلے سوال کا جواب ہوا اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰہُ۔ دوسرے کا جواب ہوا سَخّٰی عَلٰی الصَّلٰوۃِ یعنی میرا دین وہ ہے جس میں پانچ نمازیں فرض ہیں (سوائے اسلام کے کسی دین میں پانچ نمازیں نہ تھیں) تیسرے کا جواب ہوا اَشْهَدُ اَنَّ مُحَمَّدًا رَسُوْلُ اللّٰہِ۔ در مختار جلد اول باب الاذان میں ہے کہ دس جگہ اذان کہنا سنت ہے جس کو اشعار میں یوں فرمایا ہے

فَرَضَ الصَّلَاةَ فِي أُذُنِ الصَّغِيرِ وَفِي
خَلْفِ الْمُسَافِرِ وَالْعِلَّانِ إِنْ ظَهَرَتْ
وَزَيْدٌ أَرْبَعُ ذُوحَى وَذُو غَضَبٍ

وَقَتِ الْحَرِيقِ وَالْحَرْبِ الَّذِي دَعَا
فَأَحْضِرْ لِيَإِتِ مَنْ لِيَذِي مَدَّ شَرْعًا
مُسَافِرٌ مَلَّ فِي تَقَرُّرٍ وَمَنْ حَصَرَا

نماز پنجگانہ کے لیے ہجر کے کان میں۔ آگ گھسنے کے وقت۔ جبکہ جنگ واقع ہو۔ مسافر کے پیچھے اور جنات کے ظاہر ہونے پر۔ غصہ والے پر۔ جو مسافر کو راستہ بھول جاوے اور مرگی والے کے لیے۔ شامی میں اسی کے تحت ہے۔ قَدْ يَسْتُ الْأَذَانُ بِخَيْرِ الصَّلَاةِ كَمَا فِي الْأَذَانِ الْمُؤَلِّذِ الْمَهْمُومِ وَالصَّغِيرِ وَالْكَبِيرِ وَالْغَضِيانِ وَمَنْ سَاءَ خُلُقُهُ مِنْ إِنْسَانٍ أَدْبَاهِيْمَةً وَعِنْدَ مُرْدِهِمُ الْجَنَّةِ وَعِنْدَ الْحَرِيْتِ وَقِيلَ عِنْدَ انْزَالِ الْمَيْتِ الْقَبْرِ قِيَاسًا عَلَى أَوَّلِ خَيْرٍ وَجْهِ لِلدُّنْيَا لَكِنْ سَرَدَهُ ابْنُ حَجَرٍ فِي شَرْحِ الْعُبَابِ وَمِمَّنْ يَقُولُ الْغَيْلَانِ أَيْ تَمَرٌ وَالْجَنِّ -

علامہ ابن حجر کے انکار کا جواب دوسرے باب میں دیا جاوے گا۔ ان شاء اللہ۔

شکوۃ باب فضل الافرنیہ ہے کہ حضور علیہ السلام نے فرمایا کہ تم ہلال کی اڑائی سے رمضان کی سحری

خطبة واذان وعلى آله وصحبه الذاكرين اياه مع ذكر مولاه في الحيوۃ والموت والوجدان والفوت وكل حين وأن واشهد ان لا اله الا الله الحنان المنان وان محمدا عبده ورسوله سيد الانس والجان صلى الله تعالى عليه وعلى آله وصحبه المرضين لديه ما أذن أذن لصوت اذان قال الفقير عبد المصطفى احمد رضا المحمدي السني الحنفي القادري البرکاتی البریلوی سقاہ المجيب من کاس الجيب عذبا فراتا وجعله من الذين هم اهل الايمان والصلاة والاذان احياء وامواتا أمين اله الحق أمين۔

زینت بخشی اور آپ کی آل واصحاب پر جو موت و حیات، وجدان وفوت فرشتہ ہر وقت اپنے رب کریم کے ذکر کے ساتھ اپنے آقا کا ذکر کرتے ہیں، میں گواہی دیتا ہوں کہ اللہ حنان و منان کے علاوہ کوئی معبود نہیں اور انس و جن کے سردار نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اللہ تعالیٰ کے برگزیدہ بندے اور رسول ہیں آپ پر اور آپ کی آل پاک اور صحابہ کرام پر جو کہ پسندیدہ ہیں سب پر اس وقت تک اللہ تعالیٰ کی رحمتیں ہوں جب تک کان اذان کی آواز سنتے رہیں، خیر عبد المصطفیٰ احمد رضا محمدی سنی حنفي قادري برکاتی بریلوی دعا کرتا ہے کہ اللہ تعالیٰ اسے اپنے حبیب کے جوعی کوثر سے سیراب کرے اور اسے ان لوگوں میں سے کر دے جو موت و حیات میں ایمان، نماز اور اذان والے ہیں آمین الہ الحق آمین۔ (ت)

الجواب:

بعض علمائے دین نے میت کو قبر میں اترتے وقت اذان کہنے کو سنت فرمایا، امام ابن حجر مکی و علامہ خیر الملة والدین رطلي استاذ صاحب ذر معتر علیہم رحمۃ الغفار نے ان کا یہ قول نقل کیا:

اما المکی ففی فتاواه وفي شرح العباب وعارض واما الرطلي ففی حاشیة البحر الرائق ومرض۔

شی نے اپنے فتاویٰ اور شرح العباب میں نقل کیا اور اس نے معارضہ کیا، رطلي نے حاشیہ البحر الرائق میں نقل کیا اور اسے کزور کہا۔ (ت)

حق یہ ہے کہ اذان مذکور فی السؤال کا جواز یقینی ہے ہرگز شرع مطہر سے اس کی ممانعت کی کوئی دلیل نہیں اور جس امر سے شرع منع نہ فرمائے مسلماً ممنوع نہیں ہو سکتا قائلان جواز کے لئے اسی قدر کافی، جو مدعی ممانعت ہو دلائل شرعیہ سے اپنا دعوئی ثابت کرے، پھر بھی مقام تبرع میں اگر فقیر غفر اللہ تعالیٰ لہ بدلائل کثیرہ اس کی اصل شرع مطہر سے نکال سکتا ہے جنہیں بقانون مناظرہ امانید تصور کیجئے

فأقول: وبالله التوفیق وبه الوصول الی ذری التحقیق۔

دلیل اول: وارد ہے کہ جب بندہ قبر میں رکھا جاتا اور سوال نکیرین ہوتا ہے شیطان رجم (کہ اللہ عزوجل

ایذان الاجر فی اذان القبر

(دفن کے بعد قبر پر اذان کہنے کے جواز پر مبارک فتویٰ)

پیشکش: مجلس آئی ٹی (دعوتِ اسلامی)

وَرَفَعْنَا لَكَ ذِكْرَكَ كَمَا هُوَ سَائِلٌ تَحْتَ
بول بالا ہے ترا ذکر ہے اونچا تیرا

الحمد للہ کہ کتاب لا جواب نافع شیخ و شاب مفید عاقل موقظ غافل

جاء الحق و زهق الباطل

المعروف
فیصلہ مسائل

(جلد اول)

اضافات جدیدہ و ضمیمہ عجیبہ کے ساتھ
جس میں موجودہ زمانہ کے عام مختلف فیہ مسائل کا نہایت محققانہ تامل فیصلہ کر دیا گیا ہے

حضرت حکیم الامت مولانا مفتی الحاج احمد یار خاں صاحب اف بھانوی بایونی مدظلہ
سرپرست مدرسہ غوثیہ گجرات پاکستان

باہتمام

محمد اقتدار خان مدظلہ میاں

ناشر: مفتی اقتدار احمد خان مالک نعیمی کتب خانہ گجرات

جواب: ہم پہلے باب میں ثابت کر چکے ہیں کہ بعد وفات ذکر اللہ تسبیح و تکبیر حضور علیہ السلام سے ثابت ہے اور جس کی اصل ثابت ہو وہ سنت ہے اس پر زیادتی کرنا منع نہیں۔ فقہار فرماتے ہیں کہ حج میں تلبیہ کے جو الفاظ احادیث سے منقول ہیں ان میں کمی نہ کرے اگر کچھ بڑھائے تو جائز ہے۔ (بدایہ و نہیہ) اذان میں تکبیر بھی ہے اور کچھ زیادہ بھی ہذا یہ سنت ہے ثابت ہے اور اگر بدعت بھی ہو تو حسنہ ہے جیسے کہ ہم بحث بدعات میں عرض کر چکے ہیں۔ فتاویٰ رشیدیہ جلد اول کتاب البدعات صفحہ ۸۹ پر ہے کہ کسی نے دیوبندیوں کے سردار رشید احمد صاحب پر چھا کہ کسی مصیبت کے وقت بخاری شریف کا ختم کرنا قرون ثلاثہ سے ثابت ہے یا نہیں اور بدعت ہے یا نہیں؟

الجواب: قرون ثلاثہ میں بخاری تالیف نہیں ہوئی تھی۔ مگر اس کا ختم درست ہے کہ ذکر خیر کے بعد دعا قبول ہوتی ہے اس کی اصل شرع سے ثابت ہے بدعت نہیں۔ رشید احمد معنی۔

اسی کتاب میں صفحہ ۸۸ پر ہے کہ کھانا تاریخ معین پر کھانا بدعت ہے اگرچہ ثواب پہنچے گا۔ رشید احمد۔
کیسے جناب یہ ختم بخاری اور برسی کی فاتحہ پر ثواب کیوں حرام ہے؟ یہ تو بدعت ہے۔ اور ہر بدعت حرام ہے۔ حرام پر ثواب کیسا۔

نوٹ ضروری: مدرسہ دیوبند میں مصیبت کے وقت ختم بخاری وہاں کے طلباء سے کرایا جاتا ہے اہل حاجت طلباء کو شیرینی دیتے ہیں اور روپیہ نفع میں رہا۔ کم از کم پندرہ روپیہ وصول کیے جاتے ہیں۔ شاید یہ بڑا ... اس لئے جائز ہو کہ مدرسہ کو روپیہ کی ضرورت ہے اور یہ حصول زر کا ذریعہ۔ لیکن اب قبر مومن پر اذان کیوں حرام؟

اعتراف (۲) شامی نے باب الاذان میں جہاں اذان کے موقعہ شمار کیے ہیں وہاں اذان قبر کا بھی ذکر فرمایا مگر ساتھ ہی فرمایا: لکن من ذکر ابن مسعود فی شرح القالب اس اذان کی ابن حجر نے شرح جناب میں تردید کر دی ہے معلوم ہوا کہ اذان قبر مردہ ہے۔

جواب: اولاً تو ابن حجر شافعی مذہب میں بہت سے علماء جن میں بعض احناف بھی شامل ہیں۔ فرماتے ہیں کہ اذان قبر سنت ہے امام ابن حجر شافعی اسکی تردید کرتے ہیں تو بتاؤ کہ حنفیوں کو مستحب سمجھ کر عمل کرنا ہوگا کہ تو ابن شافعی پر یہ دوم امام ابن حجر نے بھی اذان قبر کو منع نہ کیا بلکہ اس کے سنت ہونیکا انکار کیا یعنی سنت نہیں۔ اگر میں کہوں کہ بخاری صحیح پنا سنت نہیں بالکل درست ہے کیونکہ حضور علیہ السلام کے زمانہ میں نہ بخاری تھی نہ برسی

آیت کریمہ ہے اَلَا بِذِكْرِ اللَّهِ تَطْمَئِنُّ الْقُلُوبُ یعنی سن لو خدا کے ذکر سے دلوں کو پھین لمتا ہے۔ (پ ۱۰۷) اور ابو نعیم و ابن عساکر حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا نزل آدم بالہند و استوحش فنزل جبریل علیہ السلام فنادی بالاذان یعنی جب حضرت آدم علیہ السلام جنت سے ہندوستان میں اترے، انہیں گھبراہٹ ہوئی تو جبریل علیہ السلام نے اتر کر اذان پڑھی۔ ہذا جو لوگ مردے کی گھبراہٹ اور اس کی وحشت کو دور کرنے کے لئے دفن کے بعد قبر کے پاس اذان پڑھتے ہیں وہ بہتر کرتے ہیں اور اس کی مخالفت کرنے والے غلطی پر نہیں۔ اس لئے کہ فقہ حنفی کی متعدد کتاب رد المحتار جو شامی کے نام سے مشہور ہے اسکی پہلی جلد مطبوعہ دیوبند ص ۲۵ میں بھی ہے اور بہار شریعت حصہ سوم ص ۳۱ میں بھی ہے کہ بعد دفن میت اذان مستحب ہے۔ و هو تعالیٰ و رسولہ لا علیٰ اعلم جلد مجلد و صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

ی۔ جلال الدین احمد الامجدی

۲۸ ذی القعدہ ۱۴۱۵ھ

مسئلہ :- از عبد الکریم محلہ مرزا منڈی ڈاکخانہ کاپی ضلع جالون تیجے اور چالیسویں میں اکثر لوگ شہر کے رشتہ داروں کو اور باہر کے بھی رشتہ داروں کو بلا کر فاتحہ میں شریک کرتے ہیں اور ان کو کھانا بھی کھلاتے ہیں تو کیا یہ کھانا کھانے میں کوئی شرعی قباحت یا ممانعت تو نہیں ہے؟

الجواب :- اللہم ہدایۃ الحق والصواب۔ میت کے تیجے اور چالیسواں وغیرہ میں میت کے ایصال ثواب کے لئے غریب و مساکین کو کھانا کھلانا بہتر ہے لیکن دوست و احباب اور رشتہ داروں

فتاویٰ فیض الرسول

تصنیف

فقیر ملت حضرت علامہ مفتی جلال الدین احمد صاحب دارالافتاء
سابق صد شعبہ افتاء دارالعلوم اہل سنت فیض الرسول

شبیر برادرز

۴۰۔ بی، اردو بازار، لاہور

بعد (در فتاویٰ ج ۲ ص ۸۳)
اگلی ہمارا ساتھی تیرا مہمان ہوا اور دنیا اپنے پس پشت چھوڑ آیا۔ الہی سوال
کے وقت اس کی زبان درست رکھ اور قبر میں اس پر وہ بلا نہ ڈال جس کی
اسے طاقت نہ ہو۔ (سعید بن منصور سنہ)

اذان دعا ہے

ما علی قاری فرماتے ہیں:
کُلُّ دُعَاءٍ ذِکْرٌ وَکُلُّ ذِکْرٍ دُعَاءٌ
ہر دعا ذکر ہے اور ہر ذکر دعا ہے۔ (مرقاۃ ج ۲ ص ۱۳)
رسول اللہ ﷺ نے خاص کلمہ اللہ اکبر کو دعا فرمایا۔ (صحیحین)
پس اذان دعا ہے اور بلاشبہ دفن کے بعد قبر کے پاس کہنا سنت ہے۔

اذان کے سبب دعا قبول ہوتی ہے

رسول اللہ ﷺ فرماتے ہیں:
لِثَنَانٍ لِّأَمْرَ دَانٍ الدُّعَاءُ عِنْدَ الْقَدَا وَعِنْدَ النَّاسِ
(ہر روز مسند رک ج ۱ ص ۱۸۸)
دو دعائیں روز نہیں ہوتیں۔ ایک اذان کے وقت اور ایک جہاد میں جب
کفار سے لڑائی ہو۔

اور فرماتے ہیں: مَلِیْکُکُمْ
إِذَا نَادَى الْمَنَادُ فُتِحَتْ أَبْوَابُ السَّمَاءِ وَاسْتُجِيبَ الدُّعَاءُ
(ابو یوسف اور دارقطنی ج ۱ ص ۵۴۴)
جب اذان دینے والا اذان دیتا ہے تو آسمان کے دروازے کھول دیئے
جاتے ہیں اور دعا قبول ہوتی ہے۔
لہذا بعد دفن اذان کہنے کے بعد دعا مانگی جائے تو ضرور قبول ہوگی۔

رشد الایمان

عَنْ النَّبِيِّ
مَسْأَلَةُ الْإِيمَانِ لَيْسَ بِشَيْءٍ إِلَّا أَنْ تَكُونَ
رَدُّكَ رُفُوهُ آتِكَ كَوْنُكَ دُنَاكَ
بِإِذْنِ اللَّهِ

نہیں سکتے تو تکبیر کہو تا کہ مردے

دوزخ کی آگ سے نجات پائیں۔

دفن کے بعد قبر کے پاس کھڑے ہو کر دعا مانگنا سنت ہے

امیر المؤمنین حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ حضور اقدس ﷺ جب
دفن میت سے فارغ ہوتے قبر پر قوف فرما کر ارشاد فرماتے:

اسْتَغْفِرُوا لِأَخِيكُمْ وَسَلُّوا لَهُ بِالتَّحَنُّنِ فَإِنَّهُ الآنَ يُسْأَلُ
یعنی اپنے بھائی کیلئے استغفار کرو اور اس کیلئے جواب نکیرین میں ثابت قدم
رہنے کی دعا مانگو کہ اب اس سے سوال ہوگا۔ (در فتاویٰ ج ۲ ص ۸۳) (ماکمل فتاویٰ)

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ جب مردہ دفن ہو کر قبر درست ہو
جاتی حضور سید عالم ﷺ قبر پر کھڑے ہو کر دعا کرتے:

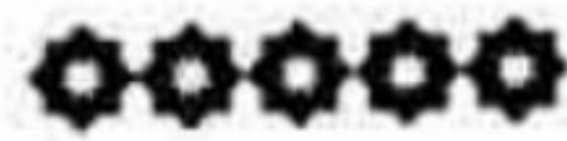
اَللّٰهُمَّ نَزِّلْ بِكَ صَاحِبَنَا وَخَلِّفْ اَتَدْنٰهَا خَلِّفْ ظَهْرَهُ اَللّٰهُمَّ
تَقَبَّلْ عِنْدَ الْمَسْئَلَةِ نُطْقَهُ وَلَا تَبْعِدْهُ فِيْ قَبْرِهِ بِئَالَا طَاقَةً لَهُ

(ترجمہ: بلاشبہ نماز کے علاوہ اور مواقع پر اذان مسنون ہے جیسا کہ نو مولود غم میں مبتلا، مرگی کے مریض، غصے والے اور انسانوں اور چوپایوں میں جس کے اخلاق میں برائی آجائے ان سب کے کانوں، نیز فوج کے تھمکنے، آگ لگنے اور میت کے قبر میں اتارنے کے وقت اذان مسنون ہے۔ لیکن حضرت حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ نے شرح العباب میں اس کی تردید کی ہے۔ ان مواقع کے علاوہ جنات کی سرکشی کے وقت بھی اذان پڑھنا مسنون ہے کیوں کہ اس بارے میں صحیح حدیث وارد ہے۔ میں کہتا ہوں کہ ہمارے نزدیک اس میں کوئی بعد نہیں ہے۔ کیوں کہ جس عمل کے

بارے میں معارض صحیح حدیث وارد ہو وہ مجتہد کا مذہب ہوتا ہے اگر اس پر مجتہد نص بیان نہ کرے کیوں کہ خطبہ میں ہم حافظ ابن عبد البر اور عارف شعرانی نے ائمہ اربعہ سے یہ ارشاد نقل فرمایا ہے کہ جب حدیث صحیح ثابت ہو جائے تو وہی میرا مذہب ہے۔ علاوہ بریں حدیث فضائل اعمال میں وارد ہے جہاں ضعیف حدیث پر عمل کرنا جائز ہے)

لہذا اگر اذان وقت دفن کہی جائے اس میں مزاحمت کرنا ہرگز نہ چاہئے اور اس درجہ اس کا ثبوت بھی نہیں ہے کہ ضروری کہی جائے۔ واللہ اعلم و علمہ احکم

حورہ: العبد الراجی رحمۃ ربہ بالقوی
ابو محمد محمد دیدار علی الحنفی المشہدی المفتی شہر آگرہ۔
واعظ جامع مسجد اکبر آباد



فتاویٰ دیدار

جلد اول از

سید فقہا مولانا سید محمد دیدار علی شاہ محدث اوری قدس سرہ

بانی مرکزی انجمن حزب الاحناف لاہور

مکتبہ العصر
کریالہ (منزل ضنوان لہذاق)
جی ٹی روڈ، گجرات

سننی: اچھا تو پھر سنو تیرے باپ اور دادا کا گیارہویں کرنا ہم ثبوت دکھاتے ہیں اب تم بتاؤ تو اور تیرا باپ حرام کی اولاد ہوئے یا نہیں؟
وہابی: وہ تو جاہل تھے۔

سننی: صرف جاہل کہہ کر جان نہیں چھڑاؤ یہ بتاؤ تم اور تمہارے ابا حرام کی اولاد ہوئے یا نہیں۔

وہابی: گیارہویں کرنا حرام ہے بس۔

سننی: شریعت میں حرام ثابت کرنے کیلئے کس دلیل کی ضرورت ہے۔

وہابی: سب سے پہلے قرآن کی دلیل ہوتی ہے۔

سننی: تمام زندہ مردہ وہابی ایک آیت پیش کریں جس میں ہو کہ گیارہویں حرام ہے لاؤ؟
وہابی: ٹھیک ہے کل میں ثبوت لاؤں گا۔

سننی: مگر اس بے کل کی کل نہ ہوئی اور دو سال ہو گئے کسی اور وہابی دیوبندی کے پاس ثبوت ہے تو پیش کرے۔ ورنہ ہم دیوبندی وہابی گنگوہی سے گیارہویں جائز ہونے کا فتویٰ دکھاتے ہیں ان پر فتویٰ لگاؤ یا تو بہ کرو؟

مناظرہ قبر کے پاس اذان دینا

دیوبندی: یہ لوگ قبر پر اذان دیتے ہیں پتہ نہیں کون سی نماز کیلئے۔

سننی: بچے کے کان میں اذان کون سی نماز کیلئے دیتے ہیں۔

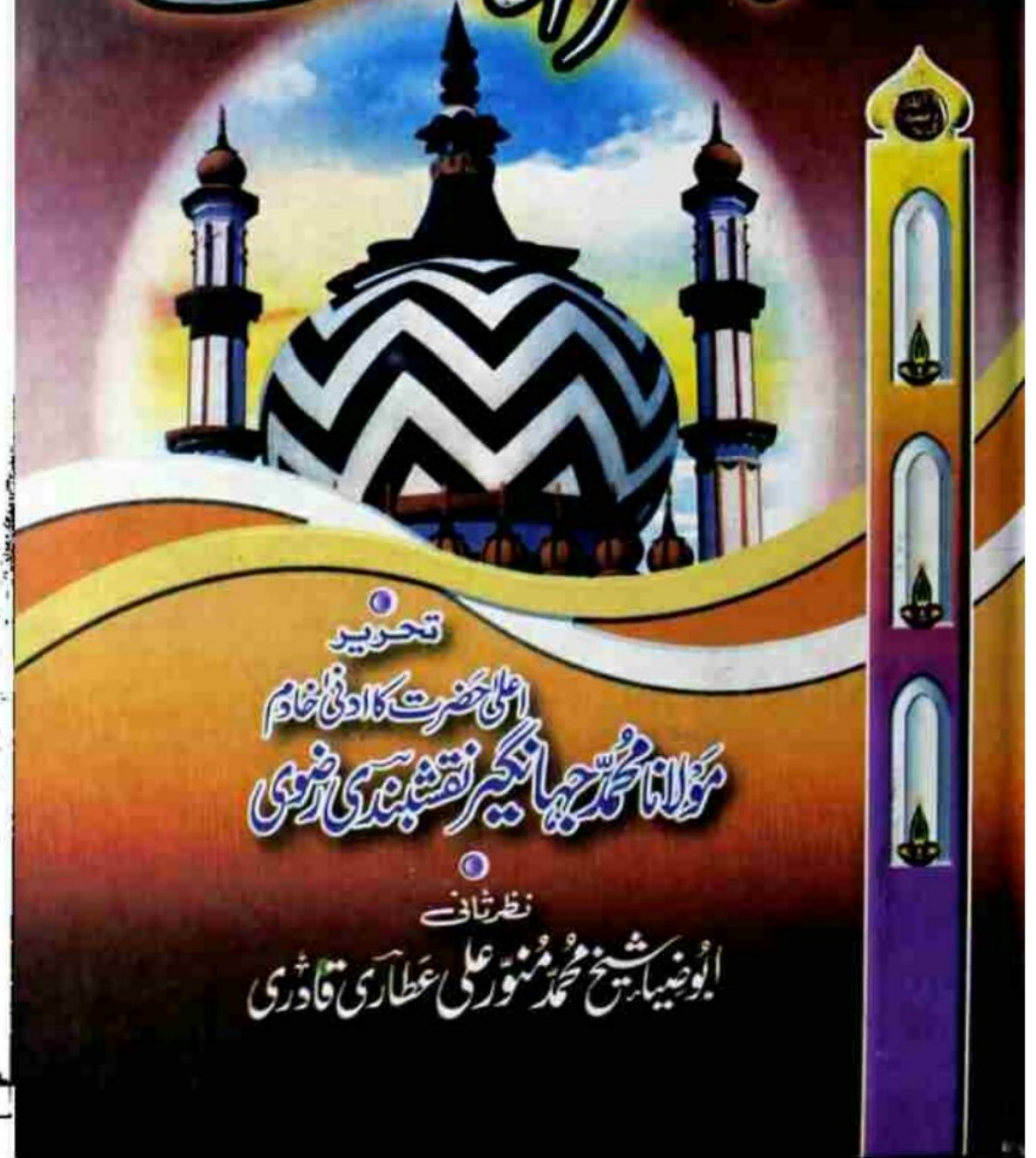
دیوبندی: وہ تو وہ تو حدیث سے ثابت ہے۔

سننی: یہ اذان تلقین ہے حدیث سے ثابت ہے۔

دیوبندی: کون سی حدیث ہے کس کتاب میں ہے۔

سننی: مشکوٰۃ شریف میں ہے اپنے مردوں کو تلقین کرو کہ سکھاؤ۔

مناظرہ اہلسنت (بریلوی)

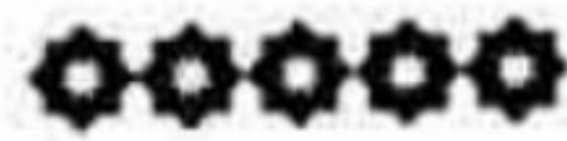


(ترجمہ: بلاشبہ نماز کے علاوہ اور مواقع پر اذان مسنون ہے جیسا کہ نو مولود غم میں جتلا، مرگی کے مریض، غصے والے اور انسانوں اور چوپایوں میں جس کے اخلاق میں برائی آجائے ان سب کے کانوں، نیز فوج کے تھمکنے، آگ لگنے اور میت کے قبر میں اتارنے کے وقت اذان مسنون ہے۔ لیکن حضرت حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ نے شرح العباب میں اس کی تردید کی ہے۔ ان مواقع کے علاوہ جنات کی سرکشی کے وقت بھی اذان پڑھنا مسنون ہے کیوں کہ اس بارے میں صحیح حدیث وارد ہے۔ میں کہتا ہوں کہ ہمارے نزدیک اس میں کوئی بعد نہیں ہے۔ کیوں کہ جس عمل کے

بارے میں معارض صحیح حدیث وارد ہو وہ مجتہد کا مذہب ہوتا ہے اگر اس پر مجتہد نص بیان نہ کرے کیوں کہ خطبہ میں ہم حافظ ابن عبد البر اور عارف شعرانی نے ائمہ اربعہ سے یہ ارشاد نقل فرمایا ہے کہ جب حدیث صحیح ثابت ہو جائے تو وہی میرا مذہب ہے۔ علاوہ بریں حدیث فضائل اعمال میں وارد ہے جہاں ضعیف حدیث پر عمل کرنا جائز ہے)

لہذا اگر اذان وقت دفن کہی جائے اس میں مزاحمت کرنا ہرگز نہ چاہئے اور اس درجہ اس کا ثبوت بھی نہیں ہے کہ ضروری کہی جائے۔ واللہ اعلم و علمہ احکم

حورہ: العبد الراعی رحمۃ ربہ بالقوی
ابو محمد محمد دیدار علی الحنفی المشہدی المفتی شہر آگرہ۔
واعظ جامع مسجد اکبر آباد



فتاویٰ دیدار

جلد اول از

سید فقہا مولانا سید محمد دیدار علی شاہ محدث اوری قدس سرہ

بانی مرکزی انجمن حزب الاحناف لاہور

مکتبہ العصر
کریالہ (منزل ضنوان لہذاق)
جی ٹی روڈ، گجرات

لكنها تكرر بعد الصلاة، لأن الجهلة يعتقدونها سنة أو واجبة، وكل مباح يؤدي إليه فمكروه. ويكره للإمام أن يقرأها في مخافتة، ونحو جمعة وعيد، إلا أن تكون بحيث تؤدي بركوع الصلاة أو سجودها ولو تلا على المنبر سجد وسجد السامعون.

نفى الوجوب؛ وقيل نفى المشروعية، وأن فعلها مكروه لا يثاب عليه بل تركه أولى. وعزاه في المصنف إلى الأكثرين، فإن كان مستند الأكثرين ثبوت الرواية عن الإمام به فذلك، وإلا فكل من عبارتيه السابقتين محتمل، والأظهر أنها مستحبة كما نص عليه محمد، لأنها قد جاء فيها غير ما حديث، وفعلها أبو بكر وعمر وعلي، فلا يصح الجواب عن فعله عليه السلام بالنسخ، كذا في الحلية ملخصاً. وتعمم الكلام فيها وفي الإمداد فراجعهما. وفي آخر شرح المنية: وقد وردت فيه روايات كثيرة عنه عليه الصلاة والسلام، فلا يمنع عنه لما فيه من الخضوع، وعليه الفتوى. وفي فروق الأشياء: سجدة الشكر جائزة عنده لا واجبة، وهو معنى ما روي عنه أنها ليست مشروعة وجوباً، وفيها من القاعدة الأولى، والمعتمد أن الخلاف في سنيتها لا في الجواز اهـ. قوله: (لكنها تكرر بعد الصلاة) الضمير للسجدة مطلقاً. قال في شرح المنية آخر الكتاب عن شرح القدوري للزاهدي: أما بغير سبب فليس بقربة ولا مكروه، وما يفعل عقب الصلاة فمكروه، لأن الجهال يعتقدونها سنة أو واجبة، وكل مباح يؤدي إليه فمكروه انتهى.

وحاصله أن ما ليس لها سبب لا تكرر ما لم يؤد فعلها إلى اعتقاد الجهلة سنيتها كالتي يفعلها بعض الناس بعد الصلاة، ورأيت من يواظب عليها بعد صلاة الوتر ويذكر أن لها أصلاً وسنداً، فذكرت له ما هنا فتركها. ثم قال في شرح المنية: وأما ما ذكر في المضمهرات أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لفاطمة رضي الله عنها: «ما من مؤمن ولا مؤمنة يسجد سجدتين، إلى آخر ما ذكره فحديث موضوع باطل لا أصل له. قوله: (فمكروه) الظاهر أنها تحريرية لأنه يدخل في الدين ما ليس به ط. قوله: (ويكره للإمام الخ) لأنه إن ترك السجود لها فقد ترك واجباً، وإن سجد يشبهه على المقتلدين. شرح المنية. قوله: (ونحو جمعة وعيد) أشار به «نحو» إلى أن الظاهر مثلاً لو أدبت بجمع عظيم فهي كذلك. أفاده ح. قوله: (إلا أن تكون الخ) بأن كانت في آخر السورة أو قريباً منه أو في الوسط وركع لها فوراً كما مر بيانه. قال ح: لكن ينبغي أن لا ينويها في الركوع لما فيه من المحذور المتقدم عن القنية: أي أنه يلزم المؤتم إذا لم ينوها فيه أيضاً أن يأتي بها بعد سلام الإمام ويعيد القعدة. قوله: (سجد) أي فوقه أو تحته. تاترخانية. قوله: (وسجد السامعون) أي لا غيرهم، بخلاف الصلاة. تاترخانية. وفي البدائع: ولو تلاها الإمام على المنبر يوم الجمعة سجدتها وسجدها معه من سمعها، لما روي «أنه عليه الصلاة والسلام تلا سجدة على المنبر فنزل وسجد وسجد الناس معه» اهـ والله تعالى أعلم.

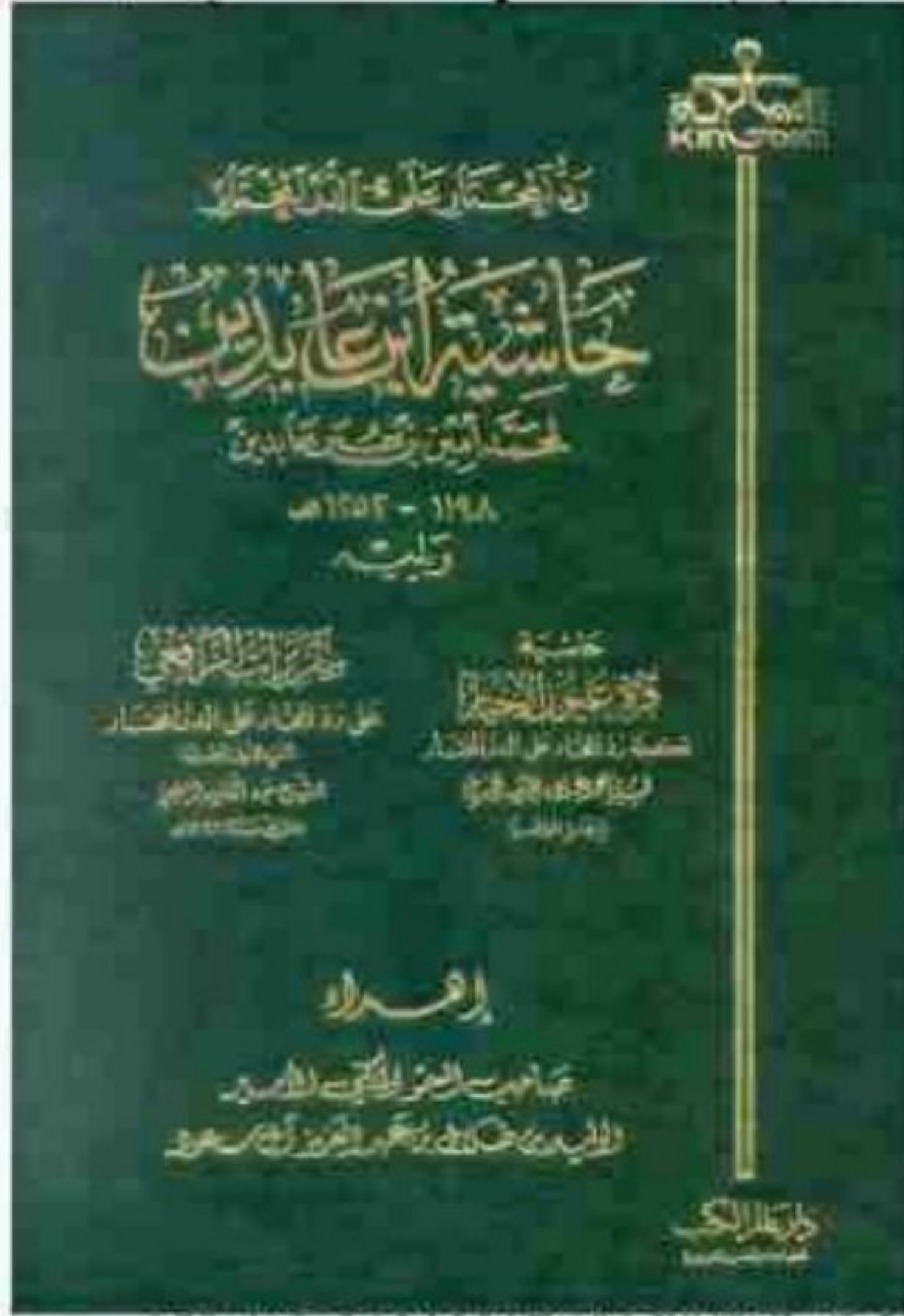
ويحتمل أن يسجد لكل بعد قراءتها، وهو غير مكروه كما مر. وسجدة الشكر: مستحبة، به يفتى،

بالكسر والمد م وفي بعض النسخ «أو لا» والمعنى واحد، وهو أنه أولاً يسردها متواليه، ثم يسجد لكل أربع عشرة سجدة. قوله: (و) قرأها في مجلس واحد يلزم عليه تغيير نظم في البحر بأن قراءة آية من السورة غير مكروه في قراءة آية واحدة؛ أما إذا قرأ آيات السجد وإحداث تأليف جديد كما نقله الرملي عن ما في الكافي على ما إذا سجد لكل آية بعد لحصول الفصل بين كل آيتين بالسجود، بخا قلت: لكن تقدم قبيل فصل القراء والمعوذات، فلو كان ضم آية إلى آية من المعوذات لتغيير النظم، مع أنه لا يكره لما أخرى أو آيات آخر، ولو كان ذلك تغييراً للمنية من أن تغيير النظم إنما يحصل بإسقاط كلمة أو آية، فكما لا يكون قراءة سور متفرقة قراءة آية من كل سورة مغيراً له اهـ.

وحاصله: أن المكروه إسقاط آية السجدة لأنه تغيير للنظم، أما ضم آيات متفرقة فلا ذكرناه من القراءة في الصلاة، وحيث فلا كره الكافي على ظاهره، والله تعالى أعلم.

مطلب في سجدة الشكر

قوله: (وسجدة الشكر) كان الأولى تأخير الكلام عليها بعد إنهاء الكلام على سجدة التلاوة ط. وهي لمن تجددت عنده نعمة ظاهرة أو رزقه الله تعالى مالاً أو ولداً أو اندفعت عنه نقمة ونحو ذلك، يستحب له أن يسجد لله تعالى شكراً مستقبلاً القبله، بحمد الله تعالى فيها ويسبحه، ثم يكبر فيرفع رأسه كما في سجدة التلاوة. سراج. قوله: (به يفتى) هو قولهما. وأما عند الإمام فنقل عنه في المحيط أنه قال: لا أراها واجبة، لأنها لو وجبت لوجب في كل لحظة، لأن نعم الله تعالى على عبده متواترة، وفيه تكليف ما لا يطاق. ونقل في الذخيرة عن محمد عنه أنه كان لا يراها شيئاً، وتكلم المتقدمون في معناه «فقيل لا يراها سنة» وقيل شكراً تاماً، لأن تمامه بصلاة ركعتين كما فعل عليه الصلاة والسلام يوم الفتح؛ وقيل أراد



الوارثہ

(حصہ سوم)

« منقولات »

شیخ الاسلام حضرت خواجہ محمد قمر الدین سیالوی

« تالیف »

مرزا قاری نظام احمد سیالوی

نور الدین، استاد عالی سبیل شریف

شائع کردہ

ابولحسن سید شاہ منظور امدانی بانی و قائم اعلیٰ انجمن قمر الاسلام علیہ السلام

ایس بی 31، بلاک 2، انکھار کالون کراچی پاکستان۔

جاشیہ الطحاوی

للعلامة الشيخ أحمد الطحاوي

المعروف سنة ١٢٣٦ هـ

على

مراقي الفلاح شرح نور الأيضاح

جلد دوم



على مذهب الإمام الأعظم

أبي حنيفة النعمان رحمته تعالى

حفظها وخرج أحاديثها

عبد الكريم العطّا

MAKTABA ILMIA

Kaci Road, Shalbra, Quetta-Pakistan
Mobile: 9322-2423258



مکتبہ علمین
کاشیہ طحاوی

فتاویٰ عالمگیری
اردو

جلد اول

کتاب الطہارۃ

کتاب الصلوٰۃ

کتاب الزکوٰۃ

مولانا سید امیر علی

دارالاشاعت

لكنها تتركه بعد الصلاة، لأن الجهلة يعتقدونها سنة أو واجبة، وكل مباح يؤدي إليه فمكروه. ويكره للإمام أن يقرأها في مخافتة، ونحو جمعة وعيد، إلا أن تكون بحيث تؤدي بركوع الصلاة أو سجودها ولو تلا على المنبر سجد وسجد السامعون.

نفى الوجوب؛ وقيل نفى المشروعية، وأن فعلها مكروه لا يثاب عليه بل تركه أولى. وعزاه في المصنف إلى الأكثرين، فإن كان مستند الأكثرين ثبوت الرواية عن الإمام به فذلك، وإلا فكل من عبارتيه السابقتين محتمل، والأظهر أنها مستحبة كما نص عليه محمد، لأنها قد جاء فيها غير ما حديث، وفعلها أبو بكر وعمر وعلي، فلا يصح الجواب عن فعله عليه السلام بالنسخ، كذا في الحلية ملخصاً. وتعمم الكلام فيها وفي الإمداد فراجعهما. وفي آخر شرح المنية: وقد وردت فيه روايات كثيرة عنه عليه الصلاة والسلام، فلا يمنع عنه لما فيه من الخضوع، وعليه الفتوى. وفي فروق الأشياء: سجدة الشكر جائزة عنده لا واجبة، وهو معنى ما روي عنه أنها ليست مشروعة وجوباً، وفيها من القاعدة الأولى، والمعتمد أن الخلاف في سنيتها لا في الجواز اهـ. قوله: (لكنها تتركه بعد الصلاة) الضمير للسجدة مطلقاً. قال في شرح المنية آخر الكتاب عن شرح القدوري للزاهدي: أما بغير سبب فليس بقربة ولا مكروه، وما يفعل عقب الصلاة فمكروه، لأن الجهال يعتقدونها سنة أو واجبة، وكل مباح يؤدي إليه فمكروه انتهى.

وحاصله أن ما ليس لها سبب لا تتركه ما لم يؤد فعلها إلى اعتقاد الجهلة سنيتها كالتي يفعلها بعض الناس بعد الصلاة، ورأيت من يواظب عليها بعد صلاة الوتر ويذكر أن لها أصلاً وسنداً، فذكرت له ما هنا فتركها. ثم قال في شرح المنية: وأما ما ذكر في المضمهرات أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لفاطمة رضي الله عنها: «ما من مؤمن ولا مؤمنة يسجد سجدتين، إلى آخر ما ذكره فحديث موضوع باطل لا أصل له. قوله: (فمكروه) الظاهر أنها تحريرية لأنه يدخل في الدين ما ليس به ط. قوله: (ويكره للإمام الخ) لأنه إن ترك السجود لها فقد ترك واجباً، وإن سجد يشبهه على المقتلدين. شرح المنية. قوله: (ونحو جمعة وعيد) أشار به «نحو» إلى أن الظاهر مثلاً لو أدبت بجمع عظيم فهي كذلك. أفاده ح. قوله: (إلا أن تكون الخ) بأن كانت في آخر السورة أو قريباً منه أو في الوسط وركع لها فوراً كما مر بيانه. قال ح: لكن ينبغي أن لا ينويها في الركوع لما فيه من المحذور المتقدم عن القنية: أي أنه يلزم المؤتم إذا لم ينوها فيه أيضاً أن يأتي بها بعد سلام الإمام ويعيد القعدة. قوله: (سجد) أي فوقه أو تحته. تاترخانية. قوله: (وسجد السامعون) أي لا غيرهم، بخلاف الصلاة. تاترخانية. وفي البدائع: ولو تلاها الإمام على المنبر يوم الجمعة سجدتها وسجدها معه من سماعها، لما روي «أنه عليه الصلاة والسلام تلا سجدة على المنبر فنزل وسجد وسجد الناس معه» اهـ والله تعالى أعلم.

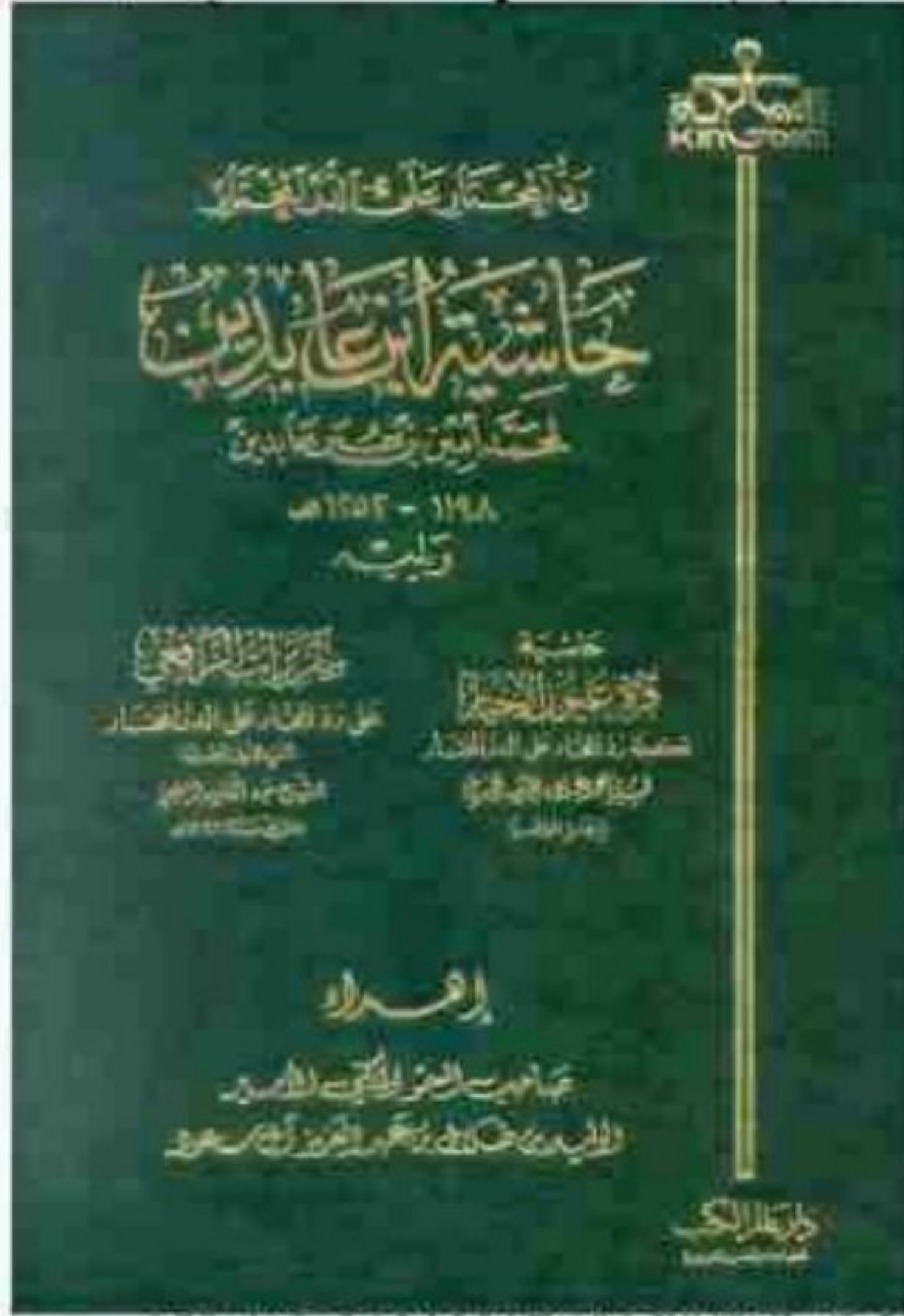
ويحتمل أن يسجد لكل بعد قراءتها، وهو غير مكروه كما مر. وسجدة الشكر: مستحبة، به يفتى،

بالكسر والمد م وفي بعض النسخ «أو لا» والمعنى واحد، وهو أنه أولاً يسردها متواليه، ثم يسجد لكل أربع عشرة سجدة. قوله: (و) قرأها في مجلس واحد يلزم عليه تغيير نظم في البحر بأن قراءة آية من السورة غير مكروه في قراءة آية واحدة؛ أما إذا قرأ آيات السجد وإحداث تأليف جديد كما نقله الرملي عن ما في الكافي على ما إذا سجد لكل آية بعد لحصول الفصل بين كل آيتين بالسجود، بخا قلت: لكن تقدم قبيل فصل القراء والمعوذات، فلو كان ضم آية إلى آية من المعوذات لتغيير النظم، مع أنه لا يكره لما أخرى أو آيات آخر، ولو كان ذلك تغييراً للمنية من أن تغيير النظم إنما يحصل بإسقاط كلمة أو آية، فكما لا يكون قراءة سور متفرقة قراءة آية من كل سورة مغيراً له اهـ.

وحاصله: أن المكروه إسقاط آية السجدة لأنه تغيير للنظم، أما ضم آيات متفرقة فلا ذكرناه من القراءة في الصلاة، وحيث فلا كره الكافي على ظاهره، والله تعالى أعلم.

مطلب في سجدة الشكر

قوله: (وسجدة الشكر) كان الأولى تأخير الكلام عليها بعد إنهاء الكلام على سجدة التلاوة ط. وهي لمن تجددت عنده نعمة ظاهرة أو رزقه الله تعالى مالاً أو ولداً أو اندفعت عنه نقمة ونحو ذلك، يستحب له أن يسجد لله تعالى شكراً مستقبلاً القبله، بحمد الله تعالى فيها ويسبحه، ثم يكبر فيرفع رأسه كما في سجدة التلاوة. سراج. قوله: (به يفتى) هو قولهما. وأما عند الإمام فنقل عنه في المحيط أنه قال: لا أراها واجبة، لأنها لو وجبت لوجب في كل لحظة، لأن نعم الله تعالى على عبده متواترة، وفيه تكليف ما لا يطاق. ونقل في الذخيرة عن محمد عنه أنه كان لا يراها شيئاً، وتكلم المتقدمون في معناه «فقيل لا يراها سنة» وقيل شكراً تاماً، لأن تمامه بصلاة ركعتين كما فعل عليه الصلاة والسلام يوم الفتح؛ وقيل أراد



[فصل: سجدة الشكر مكروهة عند أبي حنيفة رحمه الله]
سجدة الشكر مكروهة عند أبي حنيفة، رحمه الله. وقالوا: هي قرينة يثاب عليها.....

(سجدة الشكر مكروهة عند أبي حنيفة رحمه الله) قاله القدوري. وقال الكمال: وعند أبي حنيفة وأبي يوسف: ما دون الركعة ليس بقرينة شرعاً إلا في محل النص، وهو سجدة التلاوة، فلا يكون السجود في غيره قرينة انتهى. وعن محمد عن أبي حنيفة أنه كرهه. وروي عن أبي حنيفة أنه قال: لا أراه شيئاً، ثم قيل: إنه لم يرد به نفي شرعيتها قرينة بل أراد نفي وجوبها شكراً، لعدم إحصاء نعم الله تعالى فتكون مباحة، أو لا يراها شكراً تاماً، وتعمام الشكر في صلاة ركعتين كما فعل رسول الله ﷺ يوم فتح مكة^(١)، كذا في السير الكبير.

وقال الأكثرون: إنها ليست بقرينة عنده؛ بل هي مكروهة لا يثاب عليها، وما روي أنه عليه الصلاة والسلام كان يسجد إذا رأى مبتلى^(٢) فهو منسوخ.

(وقالوا) أي: محمد وأبو يوسف في إحدى الروايتين عنه (هي) أي: سجدة الشكر (قرينة يثاب عليها) لما روى الستة إلا النسائي عن أبي بكر: «أن النبي ﷺ

[فصل: سجدة الشكر مكروهة] أي: تنزيهاً

قوله: (لعدم إحصاء نعم الله تعالى) فلو وجبت لوجبت في كل لحظة، لأن نعم الله تعالى على عباده متواترة مترادفة، وفيه تكليف ما لا يطاق. قوله: (وقال الأكثرون) مقابل قوله: ثم قيل: إنه لم يرد. قوله: (فهو منسوخ) مردود بفعل أكابر الصحابة بعده ﷺ، كسجود أبي بكر لفتح اليمامة وقتل مسيلمة، وسجود عمر عند فتح اليرموك، وهو واد بتاحية الشام، وسجود علي عند رؤية ذي العذبة قتيلاً بالنهر. وروي: «أنه ﷺ دعا الله ساعة ثم خر ساجداً فعله ثلاث مرات، وقال: إني سألت ربي وشفعت لأمتي فأعطاني ثلث أمتي فخررت ساجداً شكراً لربي، ثم رفعت رأسي فسألت ربي لأمتي فأعطاني ثلث أمتي فخررت ساجداً شكراً ثم رفعت رأسي فسألت ربي لأمتي فأعطاني الثلث الأخير فخررت ساجداً لربي»^(٣) رواه أبو داود. قوله: (قرينة يثاب عليها) وعليه الفتوى. وفي الدر: وبه يفتى، وفي ابن أمير حاج: وهو الظاهر، وكيف لا؛ وقد جاء فيها غير ما حديثه.

وفي الدر: وسجدة الشكر مستحبة به يفتى، لكنها تكره بعد الصلاة لأن الجهلة

(١) أخرجه الدارمي في سننه (٣٦٤/١).

(٢) أخرجه الدارقطني في سننه (٤١٠/١).

(٣) أخرجه أبو داود في الجهاد، باب: في سجود الشكر (٢٧٧٥).

وأما آية «ص» وهي: ﴿وَقُلْ قَاوِدُوا أَلَمَّا فَتَنَّتْهُ فَمَا تَنَفَّرَ فِيهِ وَخَرَّ رَاكِعًا وَأَنَابَ﴾ [ص: ٢٤]، فليست من مواضع سجود التلاوة عند الشافعية، والحنابلة، خلافاً للمالكية، والحنفية؛ فانظر مذهبهم تحت الخط (١) والسجود يكون عند آخر كل آية من آياتها المتقدمة باتفاق، إلا عند الحنفية في بعض المواضع، فانظر مذهبهم تحت الخط (٢).

سجدة الشكر

هي سجدة واحدة كسجود التلاوة عند تجدد نعمة أو اندفاع نقمة، ولا تكون إلا خارج الصلاة، ولو أتى بها في الصلاة بطلت صلاته، ولو نواها ضمن ركوع الصلاة وسجودها لم تجزه، وهي مستحبة، وهذا متفق عليه بين الشافعية، والحنابلة، أما المالكية، والحنفية، فانظر مذهبهم تحت الخط (٣).

مباحث قصر الصلاة الرباعية

حكمها

يجوز للمسافر المجتمعة فيه الشروط الآتي بيانها أن يقصر الصلاة الرباعية - الظهر والعصر والمغرب - فيصليها ركعتين فقط، كما يجوز له أن يتم عند الشافعية، والحنابلة، أما المالكية، والحنفية فقالوا: إن قصر الصلاة مطلوب من المسافر لا جائز، ولكنهم اختلفوا في حكمه، فقال الحنفية: إنه واجب، والواجب عندهم أقل من الفرض، ومساو للسنة المؤكدة، وعلى هذا فيكره للمسافر أن يتم الصلاة الرباعية، وإذا أتمها فإن صلاته تكون صحيحة إذا لم يترك الجلوس الأول، لأنه فرض في هذه الحالة، ولكنه يكون ميسراً بترك الواجب، وهو وإن كان لا يعذب على تركه بالتار، ولكنه يحرم من شفاعته النبي ﷺ يوم القيامة، كما تقدم.

هذا هو رأي الحنفية، أما المالكية فقد قالوا: إن قصر الصلاة سنة مؤكدة أكد من صلاة الجماعة، وإذا تركه المسافر فلا يؤاخذ على تركه، ولكنه يحرم من ثواب السنة المؤكدة فقط، ولا يحرم من شفاعته النبي، كما يقول الحنفية، فالمالكية، والحنفية متفقون على أنه سنة مؤكدة، ولكنهم يختلفون في الجزاء المترتب على تركه.

هذا هو ملخص المذاهب في هذا الحكم، ولكن لكل مذهب تفصيل، فانظر تفصيل كل مذهب على حدة تحت الخط (٤).

(١) الحنفية، والمالكية. قالوا: إنها من مواضع سجود التلاوة، إلا أن المالكية قالوا: إن السجود عند قوله تعالى: ﴿وَأَنَابَ﴾ والحنفية قالوا: الأولى أن يسجد عند قوله تعالى: ﴿وَيَسْأَلُ مَقَابٍ﴾. ومن هذا يتضح أن عدد مواضع سجدة التلاوة عند الحنفية أربعة عشر موضعاً بنقص آية آخر الحج، وزيادة آية «ص». وعند المالكية أحد عشر موضعاً بنقص آية التحجب والانشقاق، وسورة اقرأ، وزيادة آية «ص».

(٢) الحنفية. قالوا: إن السجود في آية سورة فصلت عند قوله تعالى: ﴿وَقَدْ لَا يَشْفُوهُ﴾.

(٣) المالكية. قالوا: سجدة الشكر مكروهة، وإنما المستحب عند حدوث نعمة أو اندفاع نقمة صلاة ركعتين، كما تقدم. الحنفية. قالوا: سجدة الشكر مستحبة. على المقتضى به. وإذا نواها ضمن ركوع الصلاة أو سجودها لم يجز، ويكره الإتيان بها عقب الصلاة لئلا يتوهم العامة أنها سنة أو واجبة.

(٤) الحنفية. قالوا: قصر الصلاة واجب بالمعنى الذي فصلناه فوق الخط، فإذا أتم الصلاة فقد فعل مكروهاً بترك الواجب، غير أن في الإتمام أيضاً تأخيراً للسلام الواجب عن محله، وذلك لأنه يجب على المصلي أن يسلم بعد الفراغ من القراءة من السجود الأول والقعود الأخير في صلاة المسافر هو ما كان في نهاية الصلاة المطلوبة منه، وهي ركعتان، فإذا صلى ركعتين ولم يسلم.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

كِتَابُ الْفَقِيرِ
عَلَى الْمَذَاهِبِ الْأَرْبَعَةِ

تَأَلَّفَ
عَبْدُ الرَّحْمَنِ الْحَزَنِيُّ

مُتَّكِفٌ عَلَى مَذَاهِبِ الْأَرْبَعَةِ
قُدِّسَتْ أَعْيُنُهَا بِرَأْسِ الْوَحْيِ

وهيئتها مثل سجدة التلاوة. فائدة مهمة لدفع كل نازلة مهمة قال الإمام النسفي في الكافي
من قرأ أي السجدة كلها.....

كان إذا أتاه أمر يسره أو بشر به خر ساجداً^(١).
(وهيئتها) أن يكبر مستقبل القبلة ويسجد، فيحمد الله ويشكر ويستغفر، ثم
يرفع رأسه مكبراً (مثل سجدة التلاوة) بشرائطها.
[فائدة مهمة لدفع كل نازلة مهمة] ينبغي الاهتمام بتعلمها وتعليمها (قال)
الشيخ (الإمام) حافظ الحق والملة عبد الله بن أحمد بن محمود (النسفي في)
كتابه (الكافي) شرح الوافي (من قرأ أي السجدة كلها) وهي التي قصدت جمعها

يعتقدون أنها سنة أو واجبة وكل مباح يؤدي إليه فهو مكروه اهـ. قوله: (كان إذا أتاه أمر
يسره) أي: وشاهده كراس أبي جهل - لعنه الله - لما أتى به إلى النبي ﷺ والذي بين
يديه سجد لله تعالى خمس سجرات شكراً^(٢). قوله: (أو بشر به) أي: من غير دلالة
كسجوده حين بشيره جبريل عليهما الصلاة والسلام: «إن الله تعالى يقول لك: من صلى
عليك صليت عليه، ومن سلم عليك سلمت عليه»^(٣).

وفي التتارخانية قال صاحب الحجة: عند أن قول الإمام محمول على الإيجاب،
وقول محمد على الجواز والاستحباب فيعمل بهما لا يجب بكل نعمة سجدة شكراً كما
قال أبو حنيفة، ولكن يجوز أن يسجد سجدة الشكر في وقت سر بنعمة أو ذكر نعمة
فشكرها بالسجدة وأنه غير خارج عن حد الاستحباب.

وفي فروق الأشياء قال: سجدة الشكر جائزة عند الإمام لا واجبة، وهو معنى ما روي
أنها ليست مشروعة وفي القاعدة الأولى من الأشياء قال: والمعتمد أن الخلاف في سببها
لا في الجواز اهـ.

وفي الهندية: وصورتها أن من تجددت عليه نعمة ظاهرة أو رزقه الله تعالى
مالاً أو ولداً أو وجد ضالة أو اندفعت عنه نقمة أو شفي له مريض أو قدم له غالب
يستحب أن يفعلها كسجدة التلاوة، وأما إذا سجد بغير سبب فليس بقرية ولا مكروه
اهـ. قوله: (فائدة مهمة) من الهم: بمعنى ما يهتم به أي: ينبغي الاهتمام، أي: الاعتناء
بها. قوله: (كل نازلة) أي: حالة من النزول بمعنى الحلول. والنزلة: الزكام قاموس. قوله:
(مهمة) أي: موقعة في الهم، وهو الحزن قاموس. قوله: (ينبغي الاهتمام) الأولى ذكره بعد
قوله فائدة مهمة. قوله: (وهي التي قصدت جمعها) فيما تقدم عند تعداد محلاتها. قوله:

(١) أخرجه ابن ماجه في إقامة الصلاة، باب: ما جاء في الصلاة والسجدة عند الشكر (١٣٩٤).

(٢) أخرجه ابن ماجه في إقامة الصلاة، باب: ما جاء في الصلاة والسجدة عند الشكر (١٣٩١)،
صلى ركعتين.

(٣) أخرجه أحمد في مسنده (١٩١/١)، والحاكم في المستدرک (٧٣٥/١).

مکروہ نہیں یہ تفسیر میں لکھا ہے نیز سبب سجدہ کرنا عبادت نہیں اور مکروہ بھی نہیں نماز کے بعد سجدہ کیا کرتے ہیں
 وہ مکروہ ہے اس لیے کہ ہمال اسکو سنت یا واجب سمجھتے ہیں اور جس مہلک کا یہ حال ہو کہ مکروہ ہے اور ایسی ہی لکھا ہے
 چودھواں باب مریض کی نماز کے بیان میں جو مریض قیام سے عاجز ہو وہ بیٹھ کر نماز پڑھے اور رکوع
 اور سجدہ کرے یہ ہر ایہ میں لکھا ہے عاجز کے معنی میں اس قول یہ ہے کہ اس کے کھڑے ہونے سے متر ہوتا ہو اور
 اسی پر فتوے ہے یہ معراج الدرایہ میں لکھا ہے اور اسطر حب کھڑے ہونے سے مرض کی زیادتی کا یا دیر میں
 صحت ہونے کا یا دوران سر کا خوف ہو تب بھی یہ حکم ہے یہ تب میں لکھا ہے یا کھڑے ہونے سے درد ہوتا ہو تب
 بھی یہ حکم ہے اور اگر کچھ قہوری تکلیف ہو تو قیام کا چھوڑنا جائز نہیں یہ کافی میں لکھا ہے اور اگر قہوری دیر قیام پر قادر ہو اور ساری نماز میں
 قادر نہیں تو سجدہ کھڑا ہو سکتا ہے اتنی دیر کھڑا ہو کر حکم کیا جائیگا پس اگر اس بات پر قادر ہو کہ کھڑے ہو کر کچھ کھڑے ہو کر اس کے واسطے
 قیام نہیں کر سکتا یا قہوری ہی قرات کے واسطے بھی قیام کر سکتا ہے پوری قرات کے واسطے قیام نہیں کر سکتا تو اس کے لیے یہ حکم ہے کہ کھڑے ہو کر کچھ
 سجدے اور سجدہ کھڑے ہو کر پڑھ سکتا ہے اتنی دیر کھڑا ہو کر قرات کرے پھر عاجز ہو تو بیٹھ جائے غسل لائے ملوائی لے لکھا ہے کہ یہی فرض صحیح ہے اور اگر
 اسکو چھوڑ دینا تو چھوڑ کر خوف کے کھڑے نماز جائز ہوگی یہ غلامین میں لکھا ہے اگر سہارا لگا کر کھڑے ہونے پر قادر ہو تو صحیح ہے یہ کہ سہارا لگا کر کھڑا
 ہو کر نماز پڑھے اس کے سوا اور کچھ جائز نہیں اسطر اگر عصارہ لیلینے خادم پر سہارا لگا کر کھڑا ہو سکتا ہے تو سہارے کھڑا ہو کر نماز پڑھے یہ
 تب میں لکھا ہے اگر مریض ایسا ہو کہ کھڑے نماز پڑھے تو قیام کر سکتا ہے اور اگر کھڑے تو قیام پر قادر نہیں ہوگا تو مریض کا اختلاف ہے غنائی کہ کھڑے
 کھڑے کھڑا ہو کر نماز پڑھے اسی پر فتوے ہے یہ مضمرات میں لکھا ہے پھر مریض بیٹھ کر نماز پڑھے تو کس طرح بیٹھے اس پر یہ ہے
 کہ جس طرح اسپر آسان ہو اس طرح بیٹھے یہ سراج الہواج میں لکھا ہے اور یہی صحیح ہے یہ معنی شرح ہدایہ میں لکھا ہے اور اگر
 سیدھا بیٹھنے پر قادر نہیں اور کسی دیوار پر یا آدمی پر سہارا لگا کر بیٹھنے پر قادر ہو تو پھر جب تک کہ اس طرح سہارے
 سے بیٹھ کر نماز پڑھے یہ ذخیرہ میں لکھا ہے بیٹھ کر نماز پڑھنا اسکو قول مختار کے بموجب جائز نہیں یہ تب میں لکھا ہے
 اگر قیام اور رکوع اور سجدہ سے عاجز ہو اور بیٹھنے پر قادر ہو تو بیٹھ کر اشارہ سے نماز پڑھے اور سجدہ کو رکوع سے زیادہ
 نیچا کرے یہ فتاویٰ قاضیخان میں لکھا ہے پس اگر رکوع اور سجدہ برابر کر لیا تو نماز صحیح ہوگی یہ بحر الرائق میں لکھا ہے
 اگر رکوع و سجدہ سے عاجز ہو اور قیام پر قادر ہو تو مستحب ہے کہ بیٹھ کر اشارہ سے نماز پڑھے اور اگر کھڑے ہو کر
 اشارہ سے نماز پڑھے تو ہمارے نزدیک جائز ہے یہ فتاویٰ قاضیخان میں لکھا ہے اور اشارہ سے نماز پڑھنے والا
 سو کا سجدہ بھی اشارہ سے کرے یہ محیط میں لکھا ہے اولاً اشارہ سے نماز پڑھنے والے کی طرقت کوئی گڑبی یا تکلیف
 اتحاد یا مکروہ ہے اور اگر ایسا کیا جائے تو اگر اسکا سجدہ کے واسطے نسبت رکوع کے زیادہ جھکتا ہے تو جائز
 ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے لیکن یہ فعل بڑا ہی یہ مضمرات میں لکھا ہے اور اگر رکوع اور سجدہ میں سر اسکا نہ جھکتا ہو اور رکوع
 ایسی پیشانی پر لگا دی جائے تو نماز جائز ہوگی یہی اس پر اور اگر تکیہ زمین پر ہو اور اس پر سجدہ کرتا ہو تو نماز جائز ہے یہ خلاصہ
 میں لکھا ہے اور اگر پیشانی پر ختم ہو اور اس پر سجدہ پیشانی پر سجدہ نہ کر سکے تو اسکو اشارہ سے نماز جائز ہوگی اور اسکو
 برائے ہر ناک پر سجدہ کرے اور اگر ناک پر سجدہ نہ کیا اور اشارہ سے نماز پڑھی تو جائز ہوگی یہ ذخیرہ میں لکھا ہے

اسکا اگر شخص کرے تو نماز صحیح ہے اور اگر ناک پر سجدہ کرے تو نماز صحیح ہے اور اگر اشارہ سے نماز پڑھے تو نماز صحیح ہے اور اگر رکوع اور سجدہ میں سر اسکا نہ جھکتا ہو اور رکوع

مطلقاً اذان کے کلمات ذکر الہی اور رسالت رسول صلی اللہ علیہ وسلم ہیں اور نماز کا بیان ہے۔ جب شیطان اذان سن کر بھاگتا ہے تو واضح ہے کہ قبر پر اذان پڑھنے سے جو اپنا حرم اہل قبر کے لئے بوقت سوال تکبیرین کے اس نے استعمال کرنا ہو وہ بجائے اس کے استعمال کے دور دراز تک بھاگ جائے گا اور جو جو جواب اہل قبر نے فرشتوں کو دینا ہیں وہ تمام اذان کے کلمات میں موجود ہوتے ہیں۔ اذان سنتے ہی اللہ تعالیٰ کی ربوبیت والوہیت اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی رسالت والے جواب نماز و اسلام کا جواب بھی اسے بطور یقین و تسکین نصیب ہوتے ہیں۔ منکرین بھی شیطان کی طرح جلتے ہیں اور اذان پڑھنے والوں پر طرح طرح کے اعتراض کر کے اپنی منافقت کا ثبوت دیتے ہیں کیونکہ منافق لوگوں کے متعلق واضح طور پر فرمان اقدس ہے۔ **الْمُنَافِقُونَ وَالْمُنَافِقَاتُ بَعْضُهُمْ مِّنْ بَعْضٍ يَأْتِرُونَ بِالْمُنْكَرِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمَعْرُوفِ وَيَقْبِضُونَ أَيْدِيَهُمْ نَسُوا اللَّهَ فَنَسِيَهُمْ إِنَّ الْمُنَافِقِينَ هُمُ الْفَاسِقُونَ** (پارہ دہواں، چودھواں رکوع)

ترجمہ: اور منافق مرد اور منافق عورتیں ایک ہی جیسے ہیں برائی کا حکم دیتے ہیں بھلائی سے منع کرتے ہیں اور اپنی منہی بند رکھتے ہیں۔ اللہ کو چھوڑ بیٹھے تو اللہ نے انہیں چھوڑ دیا۔ بے شک منافق ہی فاسق ہیں۔

مندرجہ بالا فرمان ذیشان سے واضح ہے نیکوں سے روکنا منافقوں کا کام ہے۔ جو لوگ ایصال ثواب فاتحہ خوانی اور اہل قبور کے لئے دعا مغفرت و دیگر دینی ایمانی و روحانی امور سے روکتے ہیں وہی منافق لوگ ہیں اللہ تعالیٰ ایسے شیطانی وساوس ڈالنے والوں سے مسلمانوں کو محفوظ فرمادے۔ (آمین)

و آخر دعوانا ان الحمد لله رب العالمین.

فحرام بالاجتماع ما لم يقصد بصرفها الفقراء
 الاحياء قولاً واحداً وقد استلحق الناس بذلك
 هنكذا في النهر الفائق والبحر المائق عا المكي
 پس یہ بکرا غیر شدہ و عودیت سابقہ کے اگرچہ تسمیہ کا وقت ذبح کے ذکر کیا ہو حرام ہے
 یہ کہ در مختار میں مذکور ہے :-

ولو سمي ولو حضره السفية صرح بخلاف
 ما لو قصد بربا التبرك في ابتداء الفعل او نوى
 بها امرا اخر فان لا يصح فلا تحل
 کیونکہ نیت سابقہ کے فی الحال موجود ہے وہ بھی موجب حرمت کی ہے کما یفہم
 اور قہر پر اذان دینا بعد دفن میت یا مردے کے کان میں اذان دینا نزدیک حنفیہ کے درست
 ہے کما یفہم من العا المکی و الدر المختار :-
 وليس لتغير الصلوات الخمس والجمعة والمنذرة
 و صلاة العتمة والمستقام والصحی والا فزاع (هنكذا في
 التبیین) ولا یسن لغيرها منه (در مختار)
 لیکن کتب شافعیہ میں درست ٹھہرتا ہے اور ابن حجر نے شرح عیاب میں اس کو رد کیا ہے :-
 وقيل عند انزال الميت القبر قيا ساعلي
 اول خروجه للمدنيا لكن سرده ابن حجر في شرح
 العیاب

۱۔ البحر الرائق، کتاب الصوم، فصل ومن نذر صوم الحج، ج ۲، ص ۳۲۱۔

۲۔ فتاویٰ غیرت، ۱، فصل فی المنذر، ج ۱، ص ۱۸ و ۱۷۔

۳۔ در مختار، کتاب الذبائح، ج ۲، ص ۲۲۸۔

۴۔ عالمگیری، کتاب الصلوة، باب ۲، ج ۱، ص ۵۳۔

۵۔ در مختار، ۲، باب الاذان، ج ۱، ص ۲۵۸۔

۶۔ شامی، کتاب الصلوة، باب الاذان، ج ۱، ص ۲۵۸۔

مِنْ بَرِّهِ اَزَلِ رَبِّهِ خَيْرٌ اَتَقَفْتُ بِرِّى فِي الدِّينِ

فتاوى سعوى

از

فقیه البند حضرت محمد مسعود شاه محد دہلوی

مرتب

فیض علی صاحب دہلوی

محتی

حضرت مولانا قاضی محمد شرف علی

ناشر

مترجمین پبلی کیشنز کراچی

اور چونکہ حدیث شریف صحیح مسلم کی درباب اذان دینے کے وقت دیکھتے غول
آئی ہے اور اس کو شامی میں بھی تسک یہ نسبت غول بیانی پکڑا ہے اس پر قیاس کیسے
سیت پر اذان دینا غیر صحیح ہے کیونکہ علت اس کی دو رکعت شیطاں اور خبیثات کی ہے
ان قال ان الشیطان اذا نودی بالصلاة

ولی ولد حصاص لے

اور وقت داخل ہونے میت کے قبر میں شیطان یا خبیثات نہیں آتے بلکہ وہ وقت
آتے ہیں اگرچہ عذاب کے بول وہ اذان سے بھاگ نہیں سکتے اور چونکہ کتب شریفہ
جواز لکھا ہے وہ بلفظ قیل ہے کہ منیع پر دلالت کرتا ہے گے

۳۔ عورت مذکور السوال کو بھت رقص و سرود کے کو کر تھی اس وقت کی کہانی
واجب کی حرام ہے اور کھانا بھی اس کا حرام ہے کیونکہ احادیث میں منع آیا ہے :-

عن ابی ہریرۃ قال نہی رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم عن شمن الکلب وکسب النماءۃ (رد)

فی شرح السنۃ

وعن ابی امامۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم لا یتبعوا القینات ولا تنسروھن ولا تعلموھن
وشمنھن حرام (روایۃ الترمذی)

اور اسی طرح عالمگیری میں لکھا ہے :-

”مقابل رقص و سرود کے اجرت یعنی حرام ہے۔“

اور بصورت مسئلہ کو کر رہی راجہ کی بالعموم رقص و سرود کے تھی پس حرام ہوئی البتہ یہ

۱۰

۱۰۔ مولانا شاہ احمد رضا خان بریلوی قدس سرہ نے ”الاذان الامری فی الاذان علی التقریر“ میں فرمایا

کے جواز پر دلائل قائم کئے ہیں۔ شریف قادری

۱۱۔ مشکوٰۃ کتاب بیوع، باب الکسب، حدیث ۲۱، فصل ۳۔

۱۲۔ ایضاً، حدیث ۲۲، ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶

”ولعن عمارته هكذا“ و ابو یوسف احتج بحديث عمر رضي الله عنه فانه بعد فراغ المودن من الاقامة كان يقوم في المحراب“۔ امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ کی حدیث سے دلیل پکڑی ہے کہ وہ مودن کی اقامت سے فارغ ہونے کے بعد محراب میں کھڑے ہوتے تھے۔

(۳) بعض حضرات کا یہ خیال ہے کہ از روئے حدیث شریف امام مالک رحمہ اللہ اور عام علما کے مسلک کو ترجیح ہے۔ یہ ان کا خیال ہی خیال ہے۔ اگر اس دور آزادی میں کہ ہندوستان آزاد ہو چکا ہے، ہر شخص کو آزادی ہے جو چاہے خیال رکھے۔ لیکن یہ تو ”مدی ست گواہ چست“ کی مثل ہے۔ امام مالک خود فرماتے ہیں کہ میں نے اس بارے میں کوئی حدیث نہیں سنی۔ کما مرس عن عون المعبود وفتح الباری قال مالک فی الصلوة لما سلم اسمع فی فیام الناس حين نقام الصلوة بعد محدود۔ امام مالک نے مؤطا میں فرمایا کہ نماز میں لوگ اس وقت کھڑے ہوں، اس کے متعلق میں نے کوئی حدیث نہیں سنی۔ اس لئے وہ اپنی ذاتی رائے یہ سمجھتے ہیں: ”الا انی اری ذلک علی طاعة الناس“۔ لیکن میری ذاتی رائے یہ ہے کہ یہ لوگوں کی طاقت پر ہے۔

اور یہی وجہ ہے کہ ائمہ مالکیہ میں اختلاف ہوا۔ اکثر علمائے مالکیہ اس طرف گئے ہیں کہ جب امام مسجد میں موجود ہو تو جب تک تکبیر ختم نہ ہوئے، لوگ کھڑے نہ ہوں اور عام علما نے مالکیہ امام مالک سے ایک روایت کے مطابق ابتدائے اقامت سے کھڑے ہونے کو مستحب جانتے ہیں۔ لیکن اہل علم سے پوشیدہ نہیں کہ ”عسن“ کر کے مذہب بیان نہیں کیا جاتا بلکہ اس کے لئے قال یاذهب یا مذهب فلان یا عند فلان کے الفاظ لاتے ہیں اور اگر کوئی ایک روایت ہو تو اس کو عن سے تعبیر کرتے ہیں۔

مقدمہ عمدۃ الرعاۃ حاشیہ شرح وقایہ میں ہے: ”الفرق بین ’عندہ‘ و ’عنه‘ ال الاول دال علی المذهب والشان علی الروایۃ۔ فاذا قالوا ’هذا عندنا‘ ہی حنیفۃ“ ذل ذلك علی انه مذهبہ واذ قالوا ”عنه کذا“ دل علی انه رواۃ عنه۔ ”عندہ اور عنه میں فرق یہ ہے کہ عندہ مذہب پر دلالت کرتا ہے اور عنه ایک روایت پر تو جس وقت علما کہیں ”هذا عن ایسی حنیفۃ“ اس سے معلوم ہو گیا کہ یہ ان کا مذہب ہے اور جب کہیں ”عنه کذا“ تو معلوم ہوگا کہ ان سے یہ ایک روایت ہے۔

تو ایسی حالت میں اولاً یہ خیال کرنا کہ از روئے حدیث شریف امام مالک رحمہ اللہ اور امام علما کے مسلک کو

عہدت نقل کر کے یہ بتانے کی کوشش کی کہ مکتبوں کا کھڑا ہونا امام کے کھڑے ہونے کے تابع ہے۔ ان کے اس عہدت کے نقل کرنے سے کوئی فائدہ نہیں۔ اس لئے کہ جب امام مسجد میں نہ ہو تو اس صورت میں ہمارے خلاء میں کتنے ہیں جو ہم نے انہیں نقل کیا۔ اس میں کوئی اختلاف ہی نہ تھا۔

بھری صورت جس میں امام و مکتبی مسجد میں موجود ہوں تو اسکا حکم یہ ہے کہ "فی علی الصلوٰۃ یا علی علی الفلاح" پر کھڑا ہونا امام اور مکتبوں کے لئے مستحب ہے اور اس سے پہلے کھڑا ہونا مکروہ ہے۔ اس کے متعلق ہمارے خلاء صراحتاً بیان کرتے ہیں۔

(۱) علامہ ابو بکر بن مسعود کا مکتبی مکتبی مکتبہ نے بدائع الصلوٰۃ میں لکھا:

والجملة فيه ان المؤمن اذا قال من على الفلاح فان كان الامام معهم في المسجد يستحب للقوم ان يقوموا في الصف

(جلد ۱) کتاب الصلوٰۃ، فصل فی بیان کلم التکبیر، صفحہ: ۲۰۰، شرکت المطبوعات العلمیۃ، مصر

علامہ کلام یہ کہ امام قوم کے ساتھ مسجد میں ہو تو امام و مکتبی سب کو اس وقت کھڑا ہونا مستحب ہے جب مؤذن فی علی الفلاح کہے۔

(۲) "عمر الایضاح" میں ہے:

والقيام لایمام ومؤتم حين قبل من على الفلاح ان كان الامام بقرب المحراب

(بر حاشیہ شامی، جلد ۱) کتاب الصلوٰۃ، ادب الصلوٰۃ، صفحہ: ۳۵۳، مکتب رشیدیہ، کوئٹہ

یعنی امام جب محراب کے قریب ہو تو امام اور قوم فی علی الفلاح پر کھڑے ہوں گے۔

علامہ سید محمد امین ابن طاہرین مکتبی ۱۲۵۴ھ نے فتاویٰ میں لکھا:

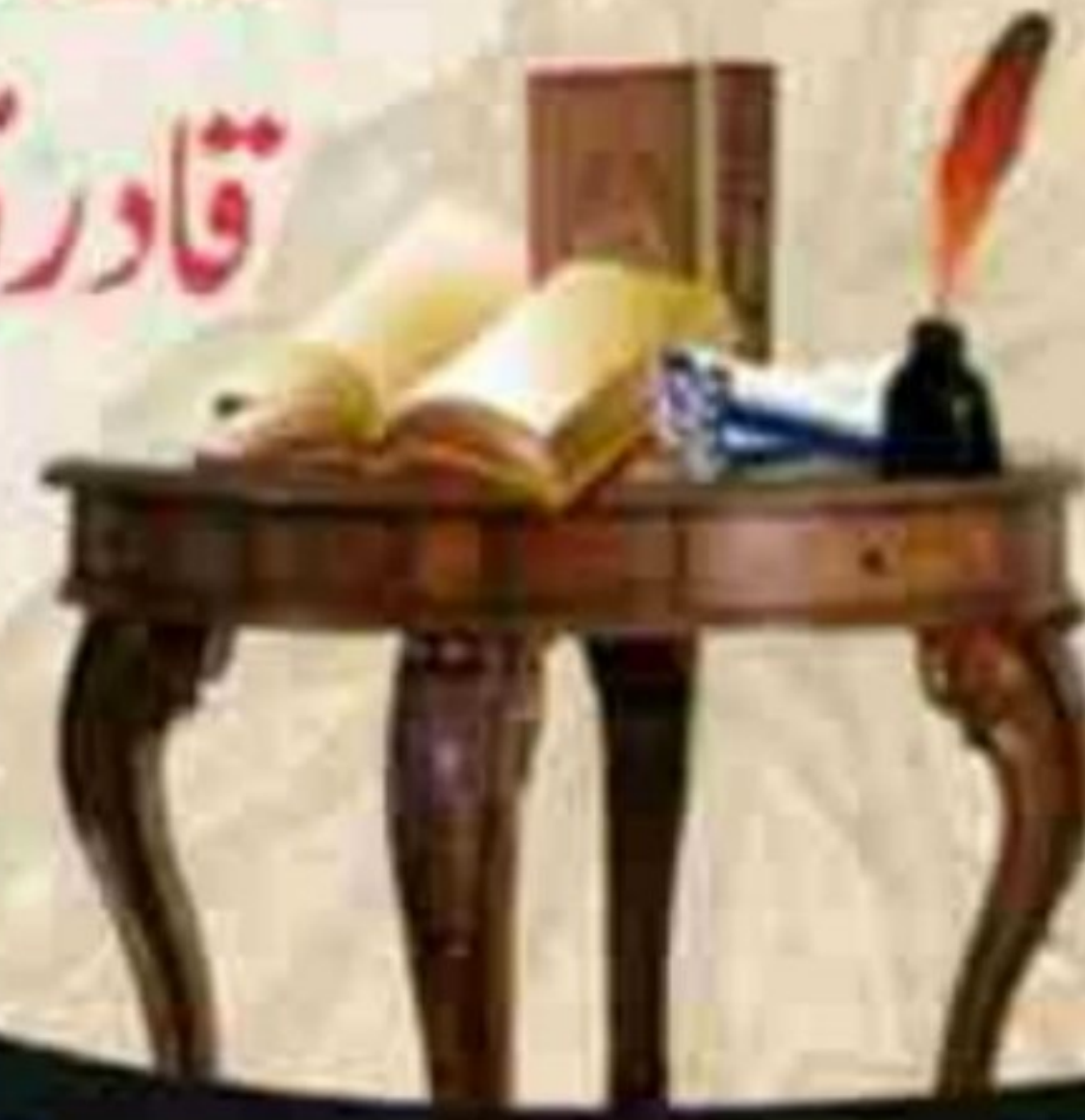
(۳) کذا فی اکثر (۳) و نور الايضاح (۵) و الاصلاح (۶) و الظهيرة والبائع وغيرها والذي في الدرر متنا و شرحا عند الجملة الاولى يعني حين يقول من على الصلوة اه وعزاء الشيخ اسمعيل في شرحه الى (۸) جهون المطاع (۹) والغيث (۱۰) والوقاية (۱۱) والنفاية (۱۲) والحاوي (۱۳) والمختار اه قلت واعتمده في متن (۱۳) الملتقى و حكمي الاول بقول لكن نقل ابن الكمال تصحيح الاول و نص عبارته في (۱۵) المختارة يقوم الامام والقوم اذا قال المؤمن من على

(توالف ۱۱)

یعنی ایسا ہی کنز الدقائق، نور الايضاح، املاح، غمیریہ اور بدائع وغیرہ میں ہے اور "ور" کی متن اور شرح میں ہے کہ فی علی الصلوٰۃ پر قیام کریں۔ شیخ اسمعیل نے اپنی شرح میں الداعی، فیض، وقایہ، لایہ، حاوی، اور مختار میں نقل کیا۔ میں کہتا ہوں کہ فتویٰ کے متن میں اسی کو بیان کیا گیا ہے اور ابن کمال نے بھی اسی کو صحیح قرار دیا۔ اور ذخیرہ میں کہا گیا ہے کہ امام اور مکتبی حضرات جب مؤذن فی علی الفلاح کہے اس وقت کھڑے ہوں۔ علامہ شمس (یعنی امام ابو حنیفہ، امام ابو یوسف اور امام محمد) کے نزدیک۔

وَقْتُ الْفَتْاوى

حضرت علامہ مفتی
محمد وقار الدین
قادر رضوی



اعلیٰ حضرت بیت وارف
Alahazrat Network



مسائل فقہ

والفوائد

تجربہ حیات

الجواب:-

فرض نماز ۱۰ رکعت ہے ۲۰ رکعت لوگوں کے ادا کرنے سے جب کی جانب سے ادا ہو جاتا ہے اور کوئی بھی ادا نہ کرے تو سب نماز گھر جاتے ہیں اس کے لیے کسی وقت کا نہیں نہیں ہے۔ جیسے نماز جنازہ ۱۰ اس کا کوئی وقت نہیں ہے مگر حکم یہ ہے کہ دفن کرنے میں جلدی کی جائے اور جب غسل و کفن دے دیا جائے تو نماز پڑھ کر دفن کر دیا جائے لوگ اس انتظار میں رہتے ہیں کہ بعد کی نماز کے بعد نماز پڑھنے میں زیادہ مسکن شریک ہو جائیں یہ نا جائز ہے۔ مگر جب میت نماز کے لیے لائی جائے تو فرض اور حجت ہوگیا کہ بعد نماز جنازہ پڑھی جائے گی۔ علامہ علاء الدین سیکی متوفی ۱۰۸۸ھ نے در مختار میں لکھا:

الفتویٰ علی تاخیر الجنازة عن السنة

یعنی مسئلہ یہ قول یہ ہے کہ نماز جنازہ کو حجت سے مؤخر کیا جائے۔

اس پر علامہ سید محمد امین ابن عابدین متوفی ۱۲۵۴ھ نے رد المحتار میں لکھا:

ای سنة الجمعة كما مصرح به هناك وقيل فعلی ملانوغیر عن سنة المغرب لانها الكد

(شامی جلد ۱) باب العیدین مطلب یوما یزج تعذیر من صلوة عید: صفحہ: ۶۱ مکتبہ رشیدیہ کراچی

یعنی حجت بعد سے جیسا کہ وہاں اس کی وضاحت ہے اسی بناء پر حجت مغرب سے بھی (نماز جنازہ) مؤخر کریں گے کیونکہ ابن کی تائید کئی ہے۔

مکروہ کی تعریف

الاستفتاء:-

ایک سوال کا جواب مطلوب ہے:

مکروہ تحریمی اور مکروہ تحریمی میں کیا فرق ہے؟

سائل: محمد الرواف قادری

الجواب:-

فحوا کے نزدیک مکروہ جب مطلقاً یا جاتا ہے تو اس سے مراد مکروہ تحریمی ہوتا ہے۔ مکروہ تحریمی حرام کے قریب ہے اور سزا کے اعتبار سے حرام کی طرح ہے، یعنی وہوں پر اکثرت میں جہنم کی سزا ہے اور مکروہ تحریمی حرام نہیں ہے، لیکن اس کو کرنا نہیں چاہئے اور کرنے والا گناہ گار نہیں ہوتا۔

چند

۵۵

دویم

اشارت الی جیب کسی کے ساتھ چلائی کا ارادہ فرماتا ہے تو اسے دین کی شہادت
عطا فرماتا ہے (حسن ابن ماجہ، مقدمہ، باب فی العلماء)

وقار الفتاویٰ

مفتی اعظم پاکستان
حضرت علامہ مفتی محمد وقار الدین قادری ضوی

ترتیب و تخریج
مولانا محمد شعیب قادری ضوی

بزم وقار الدین
گلفشان لائیسبرری، بلاک ۴، گلستان مصطفیٰ کراچی



فتاویٰ ملک العلماء

مَلِكُ الْعِلْمِ شَاهِ مُحَمَّدُ ظَفَرُ الدِّينِ قَلَانِي رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ

ترتیب و تقدیم
ساحل سہسرا می (ملک)

ترتیب اعزازی
نبیرہ ملک العلماء ڈاکٹر طارق مختار
ترتیب تشویق
پیر زاوہ اقبال احمد فاروقی ایم اے

المجلد الثانی من رسائلہ

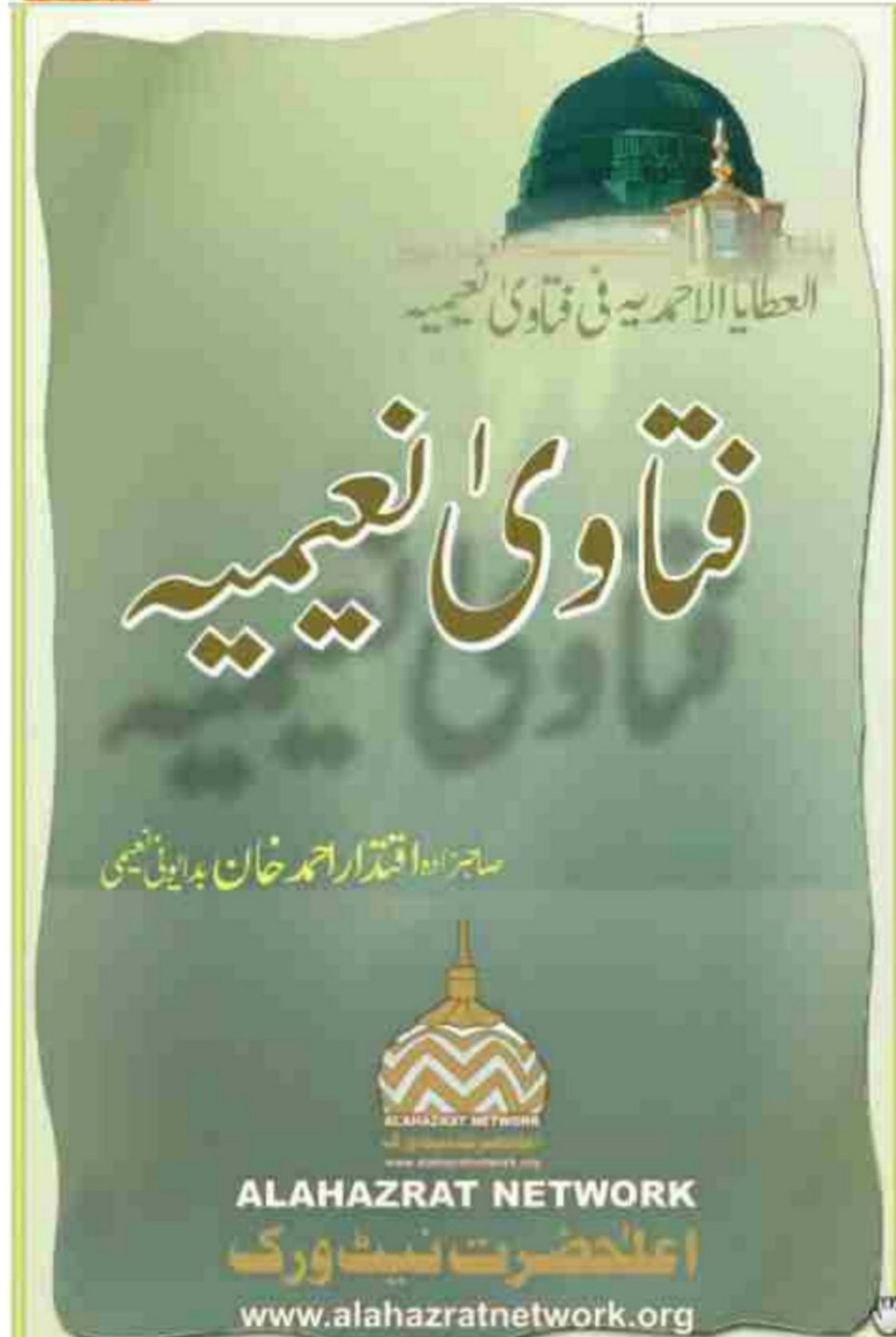
AD



Alibaba.com B2B Trade A...
Trading Assurance Top D...

INSTALL

1



فرمائی مراد یہ ہیں شامی اور مسیح القدر میں ایسا ہی لکھا ہے۔ یہ حکم صرف مقتدیوں کے لئے نہیں بلکہ امام پر بھی اس حکم کی اتباع واجب ہے۔ چنانچہ مالگیری نے اسی جگہ لکھا۔ ان کان الموزن غیر الامام۔ وکان القوم مع ماہ فی المسجد فامانہ یقوم الامام والقوم اذا قال الموزن حی علی الفلاح عند علمائنا الثلاثة وهو الصحيح (مترجمہ)۔ اگر تکبیر پڑھنے والا موزن امام کے سوا ہو۔ اور تمام نمازی امام کے ساتھ مسجد میں ہوں تو امام اور مقتدی سب اس وقت کھڑے ہوں۔ جب موزن حتیٰ علی الفلاح کہے۔ اور یہ صبیح مستقیموں امام کے نزدیک مندرج ہے۔ یعنی امام اعظم اور عامین کے نزدیک پس ان دلائل سے یہ قوی ثابت ہو گیا۔ کہ پنجگانہ جماعت کی تکبیر بیٹھ کر سننا لازم ہے۔ کھڑے ہو کر سننا مکروہ تحریمی ہے۔ مگر حدیث پاک نے بیٹھ کر تکبیر سننے کا کیوں حکم دیا؟ اور فقہاء کرام نے اسی حدیث کے اقتضا سے اذکار کھڑے ہو جانے کو کیوں مکروہ فرمایا؟ قویا در کیے۔ مگر جس طرح اذان موزن کو پانچ نمازوں کے وقت ادب و احترام سے سننا واجب ہے۔ اور نہ سننے والے شخص کے لئے یہ حدیث میں سخت وعیدیں آئی ہیں۔ اسی طرح ہر جماعت کی تکبیر کو بھی قاضی اور ادب سے سننا واجب ہے۔ اور جس طرح ہر شخص کے لئے اذان کے الفاظ دھرانے باعث ثواب و اجر ہے۔ اسی طرح جماعت کی تکبیر کے الفاظ کا بھی اہمیت اور ثواب و اجر واجب ہے۔ چنانچہ مشکوٰۃ شریف صفر نمبر ۱۱ پر ہے: عَنْ ابْنِ اُمِّ سُلَيْمٍ اَوْ بَعْضِ اصْحَابِ رَسُولِ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: بَلَاكَ الْخَلْقِ الْاِقَامَةُ فَلَمَّا قَالَ قَالَ قَامَتِ الصَّلَاةُ قَالَ رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اِقَامَةً اللّٰهُ وَاَدَامَةً. وَقَالَ فِي سَائِرِ الْاِقَامَةِ صَحَّحَ حَدِيثُ عُمَرَ فِي الْاَذَانِ مَا وَدَّ اَبُو دَاوُدَ رَوَاهُ: حضرت ابی امام یا کسی اور صحابی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے۔ انہوں نے فرمایا کہ حضرت بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ تکبیر پڑھنے لگے۔ جب قَامَتِ الصَّلَاةُ پڑھیں۔ تو پیارے آقا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔ اِقَامَةً اللّٰهُ وَاَدَامَةً۔ اے اللہ ان تکبیروں کو قیامت تک قائم و دائم فرما اور تمام تکبیر میں آپ اسی طرح جوابا فرماتے رہے جس طرح حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث پاک اذان کے جوابات کے بارے میں گزری۔ اِقَامَتِھَا میں خاتمیہ صیغہ کا صحیح تکبیر کی طرف ہی ہو سکتا ہے اور نماز کی طرف بھی ہو سکتا ہے۔ مگر اگر ہم تکبیر کی طرف راہ جمع ہے۔ یعنی ہم نے ہی اختیار کیا۔ لہذا ثابت ہوا۔ کہ تکبیر کے وقت میں اس سے ضروری ہے۔ تاکہ ہر نماز کی اپنی اپنی زبان سے کلمات تکبیر دھراتا رہے۔ یہاں تک کہ جب کہ اذان یا تکبیر ہوتے وقت دنیا کا کلام نور و رکنا و تطاوت فرائز کریم بھی بند نہ رہے۔ چنانچہ قاضی عسکری جلد اول صفر نمبر ۱۱ پر ہے: وَ لَا يَتَّبِعِيْ اَنْ يَّتَكَلَّمَ السَّامِعُ فِيْ خِلَالِ الْاَذَانِ وَ لَا قَامَتُوْا لَا يَتَّعِلُّ بِمَقَرَّةِ التَّوَارِثِ وَلَا يَتَّبِعِيْ اَنْ يَّتَكَلَّمَ السَّامِعُ وَلَا يَتَّبِعِيْ اَنْ يَّتَكَلَّمَ السَّامِعُ (مترجمہ) اور نہیں لائق ہے۔ کہ اذان اور تکبیر ہونے وقت درمیان میں کلام کرے۔ نہ بیعتی یا دینی کوئی بکلمہ سننے والا اور نہ

شروع کرنے کے لیے حقیقی مکتی السلوٰۃ پر کھڑا ہونا چاہیے اور شاید یہ حکم امام کے حاضر ہونے کے وقت کا ہے۔ یہ بھی احتمال ہے۔ مگر نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم حقیقی مکتی السلوٰۃ کے وقت تہجد سے پہلے تشریف لاتے تھے۔ ان تمام تشریحات و احادیث سے ثابت ہوا کہ امام اور مقتدیوں کو ہر جماعت کی تکبیر بڑے اطمینان سے میٹھ کر سننا چاہیے۔ شروع شروع میں تہجد کے صلوٰۃ نمبر ۲۴ پر ہے لَا تَقُومُوا حَتَّى تَرَ دُوبِيَّ لَمْ وَ بَرْنِيْزِيْ بِرَاسِيْ غَمَازِيْ بِمُؤْتَجِيْزِيْ بِرَاسِيْ اَوْ رَوْنِ اَمَّا كَمُتِيْزِيْ بِرَاسِيْ بِرَوْنِ اَمَّمِ اَرْوَوْنِ غَاوَرُوْنِ كَتَبَ فَعَمَدُ كُورِ اسْت. مگر چون حقیقی مکتی السلوٰۃ۔ گوید باید بر فاست شاید کہ ان حضرت نیز دریں وقت بیرون می آید نہ ترجمہ۔ حَقِّ مَكْتَى السَّلَاةِ کے وقت سب نمازیوں کو جماعت کے لیے کھڑا ہونا چاہیے۔ کیونکہ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اسی وقت تہجد پاک سے باہر تشریف لاتے تھے۔ اور تمام فقہاء بھی یہی فرماتے ہیں۔ اور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے لَا تَقُومُوا فرمانے کی وجہ بھی یہی ہے۔ اسی طرح کتاب شروع شروع کے صلوٰۃ نمبر ۲۴ پر ہے۔ چوں اقامت کھڑے شروع ہونے نماز پس بر نیز غمَازِ بِرَاسِيْ اَمَّا كَمُتِيْزِيْ بِرَاسِيْ غَمَازِيْ بِمُؤْتَجِيْزِيْ بِرَاسِيْ اَوْ رَوْنِ اَمَّمِ اَرْوَوْنِ غَاوَرُوْنِ غَاوَرُوْنِ غَاوَرُوْنِ۔ اس لَا تَقُومُوا والی حدیث پاک سے ثابت ہوا۔ کہ جب اقامت کہی جائے۔ تو کوئی نمازی نہ کھڑا ہو۔ جب تک کہ مجھ کو نکلتا نہ دیکھ لے۔ جب میں باہر آ جاؤں۔ تب کھڑے ہوا کرو۔ احادیث مطہرہ کا یہ حکم ظاہر اگرچہ صحابہ کرام کو دیا جا رہا ہے۔ مگر حقیقی قیامت تک کے لیے حکم جاری ہے۔ چنانچہ شروع الی الی صلوٰۃ نمبر ۲۴ پر ہے۔ لَا تَقُومُوا حَتَّى تَرَ دُوبِيَّ لَمْ وَ بَرْنِيْزِيْ بِرَاسِيْ غَمَازِيْ بِمُؤْتَجِيْزِيْ بِرَاسِيْ اَوْ رَوْنِ اَمَّمِ اَرْوَوْنِ غَاوَرُوْنِ غَاوَرُوْنِ غَاوَرُوْنِ۔ وَ هَذَا اَيْدَلُ عَلَى جَوَازِ تَقِيْدِ سِوَاِ الْقَامَةِ عَلَى حُرُوْجِ الْاِمَامِ (ترجمہ)۔ لَا تَقُومُوا۔ والی حدیث اس بات پر دلالت کرتی ہے۔ کہ امام کے باہر سنانے سے پہلے تکبیر کہنا جائز ہے۔ اور یہ شرط نہیں کہ امام تکبیر سے پہلے مکتی پر بیٹھے۔ ان احادیث اور ان کی شروع سے ثابت ہوا۔ کہ تکبیر میٹھ کر سننا واجب ہے۔ تمام فقہاء کے نزدیک۔ انہی احادیث سے استنباد و دلالت کی بنا پر تکبیر کے لیے نہ شینا اور کھڑے ہو جانا بخود تہجدی ہے۔ پنا پنچہ فتاویٰ مالگیری جلد اول صلوٰۃ نمبر ۲۴ پر ہے۔ اِنَّ اَمَّا لَمْ يَكُنْ يَسْتَعِيْذُ اَوْ قَامَ يَسْتَعِيْذُ ثُمَّ اَرَادَ يَتَكَلَّمُ فَامْسَاةَ لِيْصَنَ يَغْمُزُ ثُمَّ يَقُوْمُ اِذَا بَلَغَ النُّوْزَ فَاَقُوْلُ حَقِّ عَلَى النَّفْلِ لَمْ وَ بَرْنِيْزِيْ بِرَاسِيْ بِرَوْنِ اَمَّمِ اَرْوَوْنِ غَاوَرُوْنِ غَاوَرُوْنِ غَاوَرُوْنِ۔ تو کھڑے رہنا۔ اور کھڑے کھڑے قتم ہونے کا استلزام نہ بخود ہے۔ لیکن پہلے بیٹھے پھر کھڑا ہو۔ جب کہ مُؤَدِّي حَقِّ مَكْتَى السَّلَاةِ۔ پر پہنچے اور پہلے بتا دیا گیا ہے۔ کہ مطلق مکروہ سے بھاگ کر



فتاویٰ نور

جلد اول

تصنیف

شیخ الحدیث فقیہ عظیم مولانا الحاج ابوالخیر محمد نور اللہ صاحب النعمی القادری
بانی دارالعلوم خفیہ فریدیہ بصیر پور

ترتیب و تدوین

استاد الفقہ و الحدیث حضرت مولانا علامہ الحاج ابوالفضل محمد نصر اللہ صاحب النوری
رحمۃ اللہ تعالیٰ

ناشر

شعبہ تصنیف و تالیف دارالعلوم خفیہ فریدیہ
بصیر پور، ضلع اوکاڑہ

فتاویٰ ملک العلماء

مَلِكُ الْعِلْمِ شَاهِ مُحَمَّدُ ظَفَرُ الدِّينِ قَلَادِرِي رَضَوِي مَلِكُ الْحَجَرِ

ترتیب و تقدیم
ساحل سہسرا می (ملک)

ترتیب اعزازی
نبیرہ ملک العلماء ڈاکٹر طارق مختار
ترتیب و توثیق
پیر زاوہ اقبال احمد فاروقی ایم اے

المجلد الثانی من رسائل الامام

ادار نماز سے قبل نہ بیٹھے اور چونکہ امام حاضر ہے لہذا حدیث لا تقوموا حتیٰ ترونی کا تقاضا بھی نہیں کہ قیام نہ کرے۔ رہا
سائل کا استدلال کہ ہمارے نزدیک جی علی الفلاح پر قیام مستحب ہے جو قعود پر موقوف ہے لہذا قعود بھی مستحب ہوا، تو یہ
محض باطل ہے کیونکہ یہ قیام مستحب تو مقدم ہے اسی قیام کا جو حکم قوا مواللہ قانتین نماز فرض میں فرض ہے مگر
منفرد یا امام و مقتدی پر فرض نماز سے قبل قعود قطعاً فرض نہیں بلکہ منفرک کے لئے تو کسی نے مستحب تک بھی نہیں کہا تو معلوم ہوا
کہ قیام قعود پر موقوف نہیں ورنہ قعود بھی قیام کی طرح فرض ہوتا و لم یقل بلہ احد۔ اور یہیں سے واضح ہوا کہ مضمر
شرح قدوری میں مولانا صوفی یوسف بن عمر کا دوری کا ایسے داخل مسجد کے لئے قعود کا حکم دینا اور قیام مکروہ بتانا بے دلیل ہے اور
صحیح نہیں اس میں حضور پر نور روحی فدائے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم مذکور کی صریح خلاف ورزی ہے جو ہمارے کسی بھی امام کا قول
ہرگز مگر نہیں ہو سکتا لہذا مقبول نہیں اور ہندیہ اور دُرّ وغیرہ کا مضمرات سے نقل کرنا بھی صحیح نہیں بنا سکتا کہ غیر صحیح
نقل کر دینے سے صحیح نہیں بن جاتا۔

تعب ہے کہ امام کی موجودگی کی صورت میں تکبیر سے پہلے حاضرین کے لئے قیام عند الفلاح ہمارے ائمہ کرام کے نزدیک مستحب
ہے مگر مستحب خلاف دلیل خاص کے بغیر مکروہ نہیں بن سکتا کما صرح به الشاشی وغیرہ تو وقت پر آئیوالے کے لئے
کیوں مکروہ ہوا؟ اس مبارک اور صحیح حدیث کو کثرت ائمہ دین نے اپنی اپنی مبارک تفاسیر میں باسانید معتبرہ منقولہ و
فرمایا ہے چنانچہ مولانا امام مالک ۱۳۶، طبع مصر، مولانا امام محمد ۱۱۹، (یوسفی) مسند امام احمد ۲۹۵، ۲۹۶، ۳۰۳، صحیح بخاری
۶۳، باسانیدین صحیح مسلم ۲۴۸، سنن ابی داؤد ۴۵۸، (مجیدی) باسانیدین ترمذی ۴۱۲، (امجد) ابن ماجہ ۴۲، (امجد) شرح السنن
۲۶۵ وغیرہ میں بکلمات متقاربہ و النظم من البخاری وغیرہ عن ابی قتادۃ السلمی ان رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال اذا دخل احدکم المسجد فلیرکم رکعتین قبل ان یجلس
مصنف عبدالرزاق ۲۱۸، بخاری ۱۵۱، مسلم ۲۱۸، میں بایں کلمات متقاربہ بھی ہے اذا دخل احدکم المسجد
فلایجلس حتی یصلی رکعتین۔ اور ابن ماجہ ۴۲، میں حضرت ابی ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث مرفوعہ میں بھی یہی

مع شامی و دیگر محدثین میں ۱۳۱ سے ۱۵۱ تک ہے قلت وقد یتفق نقل قول فی نحو عشرین کتابا من کتب المتأخرین و
یکون القول خطا خطا اولی واضعہ فیاتی من بعدہ وینقل عنہ وھکذا ینقل بعضہم عن بعض کما وقع ذالک
الک ان قال ولھذا الذی ذکرناہ نظائر کثیرۃ اتفق فیہا صاحب البحر والنہر والمنہج والدر المختار وغیرہم وھم
سہو منشأھا الخطأ فی النقل او سبق النظر الخواس کاغذ صریح ہے کہ کسی کتاب کا مصنف کوئی غلط بات سہواً اور نہ کر دیتا ہے اور بعد میں انہی
کو غلطی سے نقل میں اتفاق کیا مگر وہ سہول اور سہو میں ۱۲۱ منہ غفرلہ



میں حضور ہماری صفیں تیر کی طرح سیدھی فرماتے تھے یہاں تک کہ خیال فرمایا کہ ہم سچے گئے پھر ایک روز تشریف لائے
یہاں تک کہ قریب تھا کہ تعبیر کہیں کہ ایک شخص کا صفا سے سینہ باہر نکلا ہوا ملاحظہ کیا تو فرمایا کہ اللہ کے بندوں
صفیں برابر کرو ورنہ تمہارے اندر اللہ تعالیٰ اختلاف ڈال دے گا۔
يٰۤاَيُّهَا الْفَنَّا ————— محشی لکھتے ہیں :-

ای یحولها علی ادبارکم ویمسحها علی صورۃ بعض الجوانا کالحمار مثلاً والمراد
بالوجه الدنات او وجوه قلوبکم ای ----- وفيه غایة
التهدیة والتوبیخ ای والله لا ید من احدھما الامرین لتسویئکم صفوکم
او ان الله تعالى یخالف بین وجوھکم۔

اس سے علاوہ احادیث اس باب میں جو اہل علم سے پوشیدہ نہیں جو کم از کم اس کے صفت و مکہ و مہونے پر دلیل ہیں۔ برخلاف اس کے "صحیح علی الفلاح" کے ادھر کھڑے ہونے کے متعلق کوئی ایک حدیث بھی میری نظر سے نہیں گزری بلکہ بعض احادیث اس کے مخالف با دنیہ النظر میں معلوم ہوتی ہیں۔ مثلاً جب ہم نماز کے لئے کھڑے ہوتے ہیں تو حضور ہماری صفوں برابر کرتے ہیں جب برابر ہو جاتی تھیں تب تکبیر فرماتے تھے۔ اور روایت ہے کہ حضور صف کے کنارے سے دوسرے کنارے تک جاتے اور ہمارے مونڈھے یا سینہ پر دست مبارک پھیلاتے۔"

الحاصل ہمارے تینوں ائمہ نے "صحیح علی الفلاح" کے نزدیک کھڑے ہونے کو چوں کہ مستحب کہا ہے اس لئے اگر صفوں میں سیڑھی ہو جاتی ہیں تو اسی وقت کھڑا ہونا چاہیئے اور سیڑھی نہ ہوتی ہوں تو اوّل ہی سے کھڑا ہونا چاہیئے کہ صفوں کے سیدھے نہ ہونے میں کراہت ہے اور "صحیح علی الفلاح" پر نہ کھڑے ہونے میں کراہت نہیں ہے۔ اور بہتر یہ ہے کہ امام باہر سے آئے کہ اس مستحب کے ترک کا بھی مرتکب ہو لیکن جہاں یہ صورت ہو کہ قراہی (صفیں) سیڑھی کر لیتے ہیں اور نزج میں مزوجہ بھی باقی نہیں رہتا وہاں یہی صورت متعین ہونی چاہیئے کہ "صحیح علی الفلاح" پر امام اور مقتدی کھڑے ہوں۔

میں مسجد میں حاضر نہیں ہو رہا اپنے ضعف کی وجہ سے اور کتابیں مجید ہیں اس لئے اس سے زیادہ تحقیق نہیں کر سکتا۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم

محمد منظر عسکری
مسجد جامع قلعہ پوری دہلی

فتاویٰ رضویہ

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين

دارۃ مستویہ اسلامی جمہوریہ پاکستان۔ ۴۷۔ ۵۰۔ ای۔ تاہم آباد، کراچی۔ ۱۹۹۵۔

محمد بن عبد الله

جامع فتنہ پوری، دہلی

یہ وقت خطبہ کی اذان ختم ہوتی ہے تاکہ اٹھا کر دعا

مستغنی

فضل احمد (دہلی)

سکتے ہیں خواہ ہاتھ اٹھا کر یا بلا ہاتھ اٹھاٹھے ہر طرح

محمد بن عبد الله
الحمد لله

مسجد جامع فتحپوری، دہلی

(سوال نمبر ۹) ایک جامع مسجد میں یہ طریقہ رائج ہے کہ نماز کے وقت جب اقامت کہی جاتی ہے تو امام اور مقتدی بیٹھے رہتے ہیں اور جب موزن "قد قامت الصلوٰۃ" کہتا ہے تو سب کھڑے ہو جاتے ہیں اور فوراً صنف بندی ہو جاتی ہے۔ کیا اس صورت میں یہ طریقہ درست ہے۔ مدلل جواب مرحمت فرما کر ممنون فرمائیں۔

مستغنی

ظفر احمد - کراچی

الجواب

مستحب تو یہی ہے کہ اگر امام مسئلہ پر موجود ہو تو جب اقامت کہنے والا شیعی علی الفلاحؒ کہے اس وقت امام اور مقتدی اٹھیں۔ قد قامت الصلوة سے قبل امام تکبیر کہے اور امام باہر سے آتا ہے تو جس صف سے گزرے اس کو کھڑا ہونا چاہیے اور صفوں کے سامنے سے آتا ہو تو امام کو دیکھتے ہی سب کو کھڑا ہونا چاہا جائے لیکن صفوں کا سیدھا کرنا سنت و مکروہ ہے۔ سرکار عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس کی سخت تاکید فرمائی ہے چنانچہ نعمان بن بشیر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ :-

كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يسوى صفونا حتى كانما
يسوى به القلاح حتى راى انا قد عقلنا عنه ثم خرج يوما فقام حتى كاد



فتاویٰ نور

جلد اول

تصنیف

شیخ الحدیث فیض عظیم مولانا الحاج ابوالخیر محمد نور اللہ صاحب النعمی القادری
بانی دارالعلوم خفیہ فریدیہ بصیر پور

ترتیب و تدوین

استاذ الفقہ و الحدیث حضرت مولانا علامہ الحاج ابوالفضل محمد نصر اللہ صاحب نوری
رحمۃ اللہ تعالیٰ

ناشر

شعبہ تصنیف و تالیف دارالعلوم خفیہ فریدیہ
بصیر پور، ضلع اوکاڑہ

ش. نمبر	سائل	صفحہ
۵۱۹	بلا تحقیق و ثبوت کامل حرام و مکروہ کہنا افسار ہے۔	۳۷۳
۵۲۰	قوی گمان ممانعت نہ ہو تو تحقیقات کی ضرورت نہیں۔	۳۷۳
۵۲۱	اطلاق مطلق بمنزائے نفی ہے۔	۳۷۲
۵۲۲	فرض و حرام ایسی آیت یا حدیث متواتر سے ثابت ہوتے ہیں جو اپنے معنی پر طلبِ حازم کے ساتھ یقینی طور پر دلالت کرے۔	۳۱۶
۵۲۳	رعایت خلاف کے لئے کام کرنے کے استحباب کے مراتب دلیل مخالف کے قوت و ضعف کے لحاظ سے مختلف ہیں۔	۲۲۲
۵۲۴	ترک مستحب سے کراہت لازم نہیں آتی۔	۲۲۷
۵۲۵	المباحات تصریطاعات بالنیات الصالحات۔	۳۰۵
۵۲۶	معارضہ خلاف اصل ہے جب تک تطبیق ممکن ہو مضار کا حکم نہ کیا جائے۔	۲۹۰
۵۲۷	حقیقت ہی اصل ہے جب تک اس سے مانع نہ ہو مجاز کی طرف رجوع نہیں کیا جاتا۔	۲۲۸
۵۲۸	اسماء و عنوانات کا اختلاف جبکہ معنوں و شئی ایک ہو قطعاً مضر نہیں۔	۳۲۸-۳۲۷
۵۲۹	مقلد اگر معتبر کتابوں کی نقل کے سوا فتوے دے تو اس کے فتوے کو نہ دیکھا جائے۔	۲۳۸
۵۳۰	بدعت حسنہ کی چند قسمیں۔	۲۲۶-۲۲۳
۵۳۱	بدعت سستہ کی تعریفیں۔	۲۲۶
متفرقات		
۵۳۲	بھیڑ و غیروہ سے بد فعلی کے ثبوت کے لئے دو ایسے شاہد ضروری ہیں جنہوں نے فعل بد کا بعینہ شاہد کیا ہو۔	۵۹۲
۵۳۳	مکبری وقت مقرر سے پہلے بچہ گرا دے یا بلا جمل ہی دودھ اتر آئے تو وہ دودھ حلال ہے۔	۵۹۳
۵۳۴	بکرے یا مینڈھے کا دودھ اتر آئے تو وہ حلال ہے۔	۵۹۳



کو ناقص بنا دیتی ہے لہذا اس عبادت کا اعادہ عند الشرح مطلوب ہے۔

⑧ اساعت: یہ مکروہ تحریمی اور مکروہ تنزیہی کے درمیان گویا برزخ ہے یعنی تحریمی سرکھنڈہ اور تنزیہی سرکھنڈہ۔ لہذا یہ سنت مؤکدہ ب اور نادرا اس کے فاعل

لیکن شریف کو پسند نہیں۔ لیکن نہیں ہوگا۔ ہاں قابل سرزنش ہے۔

نہ کرنا بہتر ہے اور کر لینے

بہت وغیرہ پر کوئی دلیل شرع ایک برابر ہو۔ لہذا اس کے ب و عتاب۔

ہے کہ مستحب زیادہ اہم سنت مؤکدہ ہے۔ اور سنت مؤکدہ مزدوری فرض ہے۔ اسی طرح برا مکروہ تنزیہی ہے اور سے بدتر مکروہ تحریمی ہے ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

ن اسرؤم البینہ

ن رورڈم

لے بھی آئے ترک بھی فرمایا ہو۔ اس کا چھوڑ دینا واجب عذاب و عتاب ہے۔ میں مادتا چھوڑنے والا مستحق عذاب اور نادرا چھوڑنے والا مستحق عتاب ہے اور اسی اصطلاح میں اسات بھی کہتے ہیں جو سنت مؤکدہ کے بالمقابل ہے۔

③ سنت غیوہ مؤکدہ: اسی کو سنت زائد بھی کہتے ہیں جس کے بجالانے کی تاکید سنت سے ثابت نہ ہو خواہ حضور اقدس سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ہمیشہ اس پر عمل فرمایا ہو یا نہیں۔ اس کو بجالانا ثواب اور چھوڑ دینا اگرچہ مادتا ہو وجہ عذاب نہیں ہاں مورث نفرت و عتاب ہے۔

⑤ مستحب۔ جس کی بجا آوری عند الشرع محبوب و پسندیدہ ہو اور اس کا ترک کر دینا عذاب و عتاب کا سبب نہ ہو۔ خواہ اس عمل نے سید کائنات علیہ الصلوٰات والتسلیمات کی عملی زندگی میں باریابی حاصل کی ہو یا نہیں کسی عمل کے مستحب مندوب ہونے کے لئے یہ کافی ہے کہ اس کو ائمہ اسلام یا علماء کرام نے پسند فرمایا ہو اس کا کرنا وجہ ثواب اور نہ کرنا وجہ عتاب و سرزنش نہیں۔

نوٹ: یہ پانچوں وہ افعال شرعیہ ہیں جن کی بجا آوری شرع کے نزدیک مقصود و مطلوب و محبوب ہے اور ان کے مقابل پانچ ممنوعات شرعیہ ہیں جن کا ترک عند الشرع مطلوب و محبوب ہے۔

⑥ حرام، یہ فرض کے بالمقابل ہے جس کی ممانعت پر نقص قطعی ثابت ہو۔ لہذا اس سے بچنا ضروری (فرض) ہے۔ اور اس فعل کا مرتکب ہونا خواہ عادتاً ہو یا نادرا استحقاق عذاب کو لازم کرتا ہے۔ کیونکہ شرعاً اس کا ارتکاب گناہ کبیرہ اور فسق ہے۔

④ مکروہ یا تحریمی: وہ ہے جس کی ممانعت دلائل شرعیہ سے بطور دلیل قطعی ثابت ہو۔ یہ واجب کے مقابل ہے۔ اس کا فاعل مستحق عذاب اور گناہ گار ہوتا ہے مگر اس کا گناہ حرام سے کم ہے۔ اگر کسی عبادت میں واقع ہو تو عبادت

نہ ہو تو جس صفت کے پاس سے امام گھٹے وہ لوگ کھڑے ہو جائیں۔

علامہ عطاء دی مکتبے ہیں:

وإذا أخذ الموعود في الإقامة وقد دخل رجل المسجد فإنه يقعد ولا ينتظر قائماً فإنه مكروه كما في المصنوعات فتستأنف ويقعد منه كراهة القيام ابتداء الإقامة والناس عند الغافلون به

جب مؤذن نے اقامت شروع کی اللہ اس وقت کوئی شخص مسجد میں داخل ہوا تو وہ بیٹھ جائے اور کھڑے ہو کر انتظار نہ کرے کیونکہ یہ مکروہ ہے مگر اس سے یہ معلوم ہوا کہ اقامت کے شروع میں کھڑا ہونا مکروہ ہے اور لوگ اس سے غافل ہیں۔

حی علی الصلا ح پر کھڑا ہونا مستحب ہے اس لیے اس سے پہلے کھڑا ہونا مستحب کے خلاف ہے اور عاشیہ طحاوی اور اسی طرح عالمگیری میں جو اس کو مکروہ لکھا ہے اس سے مراد مکروہ تنزیہی ہے اللہ وراصل یہ خلاف اولیٰ ہے۔ اور علامہ یہ سے کہ مستحب کے ترک پر ملامت نہیں کی جاتی، اس لیے جو لوگ اقامت کے وقت پہلے سے کھڑے ہو جائیں ان کو ملامت نہیں کرنا چاہیے اور مستحب کے ساتھ واجب کا معاملہ نہیں کرنا چاہیے، کیونکہ کسی مستحب کو ترک کرنے میں اتنی قیامت نہیں ہے، جتنی کسی مستحب کو واجب قرار دینے میں قیامت ہے، اور اگر کچھ لوگ حی علی الصلا سے پہلے اٹھنے والوں کو طاعت کریں کہ یہ دیر سے اٹھتے ہیں اور ان کو اقامت کی ابتداء میں کھڑا ہونا چاہیے تھا تو یہ اور زیادہ مذموم ہے۔

علامہ ابن قدام حنبلی مکتبے ہیں:

سبب مؤذن قد قضا صلا الصلاۃ کہے اس وقت کھڑے ہونا مستحب ہے۔ مگر علامہ نووی شافعی مکتبے ہیں:

امام شافعی اور ایک جماعت کا مذہب یہ ہے کہ جب تک مؤذن اقامت سے فارغ نہ ہو اس وقت تک کسی کا کھڑا نہ ہونا مستحب ہے۔ مگر امام مالک فرماتے ہیں:

وإذا قیام الناس حين تقام الصلوة فإني لهد

۱۔ علامہ حسن بن علی شریفی حنبلی مترونی ۱۰۶۵ھ، عراقی الملاح ۱۱۶۶ھ مطبوعہ مطبعۃ البابی واولادہ مصر ۱۳۵۶ھ
۲۔ علامہ احمد بن محمد بن اسماعیل طحاوی حنبلی مترونی ۱۲۳۱ھ، عاشیہ الطحاوی علی عراقی الملاح مطبوعہ مطبعۃ البابی واولادہ مصر ۱۳۵۶ھ
۳۔ علامہ عبد اللہ بن احمد بن قدام حنبلی مترونی ۶۲۰ھ، ائمتی ۵۴۴ھ، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۴۰۵ھ
۴۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی شافعی مترونی ۶۷۲ھ، شرح مسلم ج ۱ ص ۲۶۱، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۴۰۵ھ

وَقَالَ الْإِمَامُ أَبُو حَنِيفَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فِي تَرْغِيبٍ وَتَنْهِيَةٍ
أَمَّا التَّحِيُّنُ فَهُوَ أَنْ يَتَوَقَّعَ الْوَقْتُ أَنْ يَكُونَ فِيهِ صَلَاةٌ
وَيَتَوَقَّعُ أَنْ يَكُونَ فِيهِ صَلَاةٌ

شرح صحیح مسلم

جلد اول

مقدمہ کتاب الایمان کتاب الطہارۃ کتاب الخصال کتاب الصلوٰۃ

تصنیف

علامہ غلام رسول سعیدی

شیخ الحدیث دارالعلوم نعیمیہ کراچی ۳۸

ناشر

فریدی کمال ٹھکانہ ٹال ۳۸۔ اردو بازار لاہور

بالجنان وعلى آله واصحابه وسلم في كل حين وإن.

حضرة الفقير الراجي محمد نور الشماسي غفرلہ

مورخہ شب ۱۳ جمادی الاخریٰ ۱۳۷۸ھ ۸ بجے

الاستفتاء

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اندر میں مسئلہ کہ ایسا نمازی جو اقامت نماز کے دوران مسجد میں آیا جبکہ امام بھی اچکا ہو تو کیا اس کا بیٹھ جانا ضروری ہے کہ حی علی الفلاح پر کھڑا ہو کیونکہ اس وقت قیام مستحب ہے جو قعود پر موقوف ہے حالانکہ مستحب کا موقوف علیہ بھی مستحب ہوتا ہے۔ بینو اما چو برین من رب العالمین۔
المستفتی: محمد جمیل نوری عفی عنہ



حضرت پر نور سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم دیا ہے کہ جب کوئی تمہارا مسجد میں داخل ہو تو بیٹھنے سے پہلے دو رکعت نماز ادا کرے اور لوں بھی آیا کہ دو رکعتوں کے پڑھنے تک نہ بیٹھے (متفق علیہ) اس حکم کی بنا پر ہمارے ائمہ کرام اور جہوں کے نزدیک نماز تہجد مسجد مستحب ہو کہ ہے بلکہ ہمارے مشائخ کرام نے یہ تعزیر بھی فرمائی کہ سنت ہے جو کسی بھی سنت یا فرض نماز سے بھی ادا ہو جاتی ہے جس سے پہلے بیٹھنا تاکید مستحب بلکہ سنت کا خلاف اور غیر اولیٰ ہے لہذا ایسا داخل ہونے والا جس کے متعلق سوال ہے

لغة تیسرے لفظی متن لازمی ۱۴۳۱ھ میں علی الصداقہ ۲۳۳۱ھ طحاوی علی الدرہ ۲۸۱۱ھ شرح الاشباہ والنظائر لموسیٰ ۵۵۵ھ نیز فتاویٰ غیرہ سے اس کے ۵۵۵ھ اور فی علی الشامیہ ۲۰۰۰ھ میں ہے والنظر للزبیدی تحفۃ المسجدة - تنویر الایضار ترجمہ ۱۰۱۰ھ اور در النہای اور شامی ۲۳۵۰ھ نیز طحاوی علی الدرہ ۲۸۱۱ھ میں ہے والنظر للزبیدی یسن تحفۃ المسجدة نیز تنقیحاً اور در السید ۱۱۱۱ھ نیز الایضار ترجمہ ۱۰۱۰ھ اور شامی ۲۳۵۰ھ میں ہے حسن تحفۃ المسجدة بحوالہ اثنی عشری میں ہے وقد حکى الاجماع على سنهتها - شرح الاشباہ میں ہے وهو سنة اجماعاً شامی میں ہے (قول یسن تحفۃ المسجدة) کتاب الشرح نے ہاشم الخزان (مشرعہ البکیر للتواریخ) ان ہذا ارد علی صاحب الخلاصۃ حدیث ذکر انہا مستحبة اور شرح الاشباہ میں ہے وانما اطلق المصنف علیہا الاستحباب لاشتمال السنة علی الاستحباب ۱۲ من غفر

